







# الفَرْوَقُ اللُّغَوِيَّةُ

للامام الاديب اللغوى أبى هلال العسكرى

---

عن أربع نسخ مخطوطة

---

عنيت بنشره

مكتبة القدسي

جسم الدين القدسي

القاهرة - باب الحلق - حارة الخداوى - ١

---

( سنة ١٣٥٣ و حقوق الطبع محفوظة )



## ﴿ فهرس الكتاب (١) ﴾

الصفحة

- ٢ توجية المؤلف ، ٨ المقدمة .
- ١٠ ( الباب الاول ) في الابانة عن كون اختلاف العبارات والاسماء موجبا  
لاختلاف المعاني في كل لغة ، والقول في الدلالة على الفروق بينها .
- ١٧ ( الباب الثاني ) في الفرق بين ما كان من هذا النوع كلاما .
- ٢٥ ومن قبيل الكلام السؤال ، ٢٨ ومن قبيل القول الخبر .
- ٣١ ومن أقسام القول الكذب ، ٣٤ وما يخالف الكذب الصدق ، من قبيل القول الاقرار .
- ٣٥ ومن قبيل القول الشكر ، ٣٨ وما يخالف ذلك الهجو .
- ٤٠ وما يوصف به الكلام المستقيم ، ٤٢ ومن قبيل الكلام القسم .
- ٤٣ ومن قبيل الكلام التفسير والتأويل ، ٤٤ ومن قبيل القول التحية ، ومن الكلام الخالص .
- ٤٨ ومن قبيل الكلام المجوى ، ٤٩ ومن قبيل الكلام المنازعة .
- ٥٢ ( الباب الثالث ) في الفرق بين الدلالة والدليل والاستدلال ، وبين النظر والتأمل ،  
وبين النظر والروية ، وما يجري مع ذلك ، ٥٩ وما يجري مع ذلك .
- ٦٠ وما يجري مع الاستدلال القياس .
- ٦٢ ( الباب الرابع ) في الفرق بين أقسام العلوم وما يجري مع ذلك من الفرق بين  
الادراك والوحدان ، وفي الفرق بين ما يصاد العلوم ويخالفها .
- ٦٤ وما يجري مع هذا ، ٦٧ وما يجري مع هذا ، ٦٨ وما يجري مع ذلك وليس منه .
- ٧٧ انترين سايخات لعلم وبعده .
- ٨٢ ( الباب الخامس ) في الفرق بين الحياة والهاء والحي والحيوان ، وبين  
الحياة والعيش والروح وما يخالف ذلك ، وفي الفرق بين الحياة والقدرة  
والاستطاعة والقوة والقدرة وما يقرب من ذلك ، والفرق بين ما يصاده ويخالفه .

---

(١) أسرت في آخر الكتاب إلى أن عد أنواب الكتاب في المقدمة يعنى عن الفهرس

تم رأيت ها ماسعا لهذا الفهرس .

- ٨٣ ومما يضاد الحياة الموت ، ٨٨ ومما يجرى مع ذلك .
- ٩٠ الفرق بين ما يضاد القدرة ويخالفها ، ٩٣ ومما يجرى مع هذا .
- ٩٤ ( الباب السادس ) في الفرق بين القديم والعتيق ، والباقي والدائم وما يجرى مع ذلك .
- ٩٨ ( الباب السابع ) في الفرق بين أقسام الارادات وما يقرب منها ، وبين أقسام ما يضادها ويخالفها ، وبين أقسام الأفعال .
- ١٠٧ ومما يخالف الاختيار المذكور في هذا الباب الاضطراب .
- ١٠٨ الفرق بين أقسام الأفعال .
- ١١٤ ( الباب الثامن ) في الفرق بين الفرد الواحد والوحدانية وما يجرى مع ذلك ، وفي الفرق بين ما يخالفه من الكل والجمع ، وما هو من قبيل الجمع من التأليف والتصنيف والنظم والتنضيد ، والمماساة والمحاورة ، والفرق بين ما يخالف ذلك من الفرق والفصل .
- ١٢٢ الفرق بين ما يخالف الجمع والتأليف ، ١٢٤ ومما يجرى مع هذا الباب .
- ١٢٥ ( الباب التاسع ) في الفرق بين المثل والشبه والعديل والتظير وما يخالف ذلك : من الختاف والمتضاد والمتما في وما يجرى مع ذلك .
- ١٢٩ الفرق بين ما يخالف ذلك .
- ١٣٠ ( الباب العاشر ) في الفرق بين الجسم والجرم ، والتحصن والتسح وما يقرب من ذلك .
- ١٣٢ ومما يدخل في هذا الباب ، ومما يجرى مع ذلك .
- ١٣٣ ( الباب الحادي عشر ) في الفرق بين الأصل والأُس ، والجنس والنوع والصنف ، وما يترتب من ذلك .

١٤٨ (الباب الثالث عشر) في الفرق بين العر والشرف ، والرياسة والسودد ، وبين الملك والسلطان والدولة والتمكين والنصرة والاعانة ، وبين الكبير والعظيم والفرق بين الحكم والقضاء والقدرة والتقدير وما يجري مع ذلك .

١٥٤ ومما يجري مع ذلك

١٥٨ (الباب الرابع عشر) في الفرق بين الانعام والاحسان وبين النعمة والرحمة والراة والنفع والخير ، وبين الحلم والصبر ، والوقار والتؤدة وما بسبيل ذلك .

١٦٢ الفرق بين ما يخالف النعم والاحسان من الضر والسوء وغير ذلك مما يجري معه ١٦٨ ومما يخالف ذلك .

١٦٩ (الباب الخامس عشر) في الفرق بين الحفظ والرعاية والحراسة وما يجري مع ذلك ، وفي الفرق بين الضمان والوكالة والزعامة وما يقرب من ذلك .

١٧٢ (الباب السادس عشر) في الفرق بين الهداية والصلاح والسداد ، وما يخالف ذلك من الغي والفساد وما يقرب منه .

١٧٤ ومما يجري مع ذلك ، وما يخالف الهداية وغيرها .

١٧٦ (الباب السابع عشر) في الفرق بين التكليف والاختبار ، والفتنة والتجريب وبين اللطف والتوفيق ، وبين اللطف والطف وما يجري مع ذلك .

١٧٩ الفرق بين اللطف والتوفيق والعصمة والطف والركة وما يجري مع ذلك .

١٨١ (الباب الثامن عشر) في الفرق بين الدين والملة ، والطاعة والعادة ، والفرض والحرر ، واختلال المباح ، وما يجري مع ذلك .

١٨٨ ومما يخالف ذلك ، ١٩٤ ومما يخالف الظلم المذكور في الباب العبد .

١٩٤ الفرق بين ما يخالف ذلك من التوبة والاعتذار والعفو والغفران وما يجري معها

١٩٦ (الباب التاسع عشر) في الفرق بين الثواب والعوض ، وبين العوض والبذل ، وبين القيمة والثمن ، والفرق بين ما يخالف الثواب من العقاب والعذاب ،

والالم والوحع وما يجري مع ذلك .



- ٢٠٤ ( الباب العشرون ) في الفرق بين السكر والنيه ، والجبرية والزهو ، وبين  
 ما يخالف ذلك من التذلل والخضوع والخشوع والهون ، وما سبيل ذلك .
- ٢١٠ ( الباب الحادى والعشرون ) في الفرق بين العث والعب ، والهزل والمزاح ،  
 والاستهزاء والسخرية وما يخالف ذلك .
- ٢١٢ ( الباب الثانى والعشرون ) في الفرق بين الحيلة والتدبير ، والسحر والشعوذة ،  
 ولسكر والكيد وما يقرب من ذلك ، وبين المعجب والامر ، وما سبيله .
- ٢١٦ ( الباب الثالث والعشرون ) في الفرق بين الحسن والوصافة والمهجة ، والطهارة  
 والغطافة ، وما يخالف ذلك من القبح والسماحة وغير ذلك .
- ٢٢٢ ( الباب الرابع والعشرون ) في الفرق بين الارسال والاماءة ، وبين النبي والرسول .
- ٢٢٣ ( الباب الخامس والعشرون ) في الفرق بين لزمان والذهب ، والاحل والمدة ،  
 السنة والعام وما يجرى مع ذلك .
- ٢٢٦ ( الباب السادس والعشرون ) في الفرق بين الداس والجلو ، والعالم والنشر ،  
 والورى والالام وما يجرى مع ذلك ، والفرق بين الجماعات وضرور القرايات ،  
 وبين الصحة والقراءة وما سبيل ذلك .
- ٢٢٩ وخلاف الاسمى الجنى ، ٢٣٣ الفرق بين ضرور القرايات .
- ٢٣٥ وما يجرى مع ذلك .
- ٢٣٦ ( الباب السابع والعشرون ) في الفرق بين الاظهار والافتاء والخبر .
- ٢٣٦ ( الباب الثامن والعشرون ) في الفرق بين الطاب والسؤال والروم والامعة ،  
 وما يجرى مع ذلك والبرى بين المعت والافاذ وما يقرب منه .
- ٢٤٠ ( الباب الثامن والعشرون ) في الفرق بين السكتب والنسخ ، وبين المنشور  
 الكتاب . الدهر والصحية وما يقرب من ذلك .





# بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم

الحمد لله القائم بالفسط المالك للقبض والنسط الذي لا اراد لما يقضيه  
ولا دافع لما يفضيه . أحمد على نعمه التي لا يحصى عددها ولا ينقطع مددها ،  
وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة ترفع إليه وتسبب الخطوة  
إليه . وأشهد أن محمداً عبده ورسوله المبعوث بالرحمة المحمدياً لهداية الأمة ،  
رافعاً لأعلام الحق صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وسلم .

ثم إنى مارأيت نوعاً من العلوم وفناً من الآداب إلا وقد وصف فيه كتب  
جمع أطراف ونظم أسماؤه إلا أن الكلام في الفرق بين معان تقاربت حتى أسكل  
عزى لها بحر العلم والمعرفة ونظمها آياتها ، والإرادة والتمني . والعصب  
العلمي . والحدود . والحدود . والحدود . والحدود . والحدود .  
- - - - -  
في الفرق بين هذه المعاني وأشاهها كتاباً يكفي طالب ويقنع راغب مع كثرة  
سافعه فيما يؤدي إلى المعرفة بوحوه الكلام والوقوف على حقائق معانيه  
والوصول إلى العرص فيه فعملت كتابي هذا مستعلاً على مانع الكفاية به  
من غير إطالة ولا تقصير وجعلت كلامي فيه على ما يعرض منه في كتاب الله  
وما جرى في ألسان الفقهاء والمتكلمين وسائر محاورات الناس . وتركت الغريب  
الذي قل تداوله ليكون الكتاب قصداً إلى العالي والمحوط وحير الأمور وأوسطها .

وفرت ما أردت تضمينه إياه من ذلك في ثلاثين باباً .

( الباب الأول ) في الإبانة عن كون اختلاف العبارات موجبا لاختلاف المعاني في كل لغة ، والقول في البيان عن معرفة العروق والدلالة عليها .

( الباب الثاني ) في الفرق بين ما كان من هذا النوع كلاما .

( الباب الثالث ) في الفرق بين الدليل والدلالة والاستدلال والطروا تأمل .

( الباب الرابع ) في الفرق بين أقسام العلوم وما يحرى مع ذلك من الفرق

بين الإدراك والوحدان وفي الفرق بين ما يخالف العلوم ويضادها

( الباب الخامس ) في الفرق بين الحياة وما يقرب منها في اللفظ والمعنى

وما يخالفها ويضادها والفرق بين القدرة وما يخالفها ويناقضها والفرق بين الصحة والسلامة وما يحرى مع ذلك .

( الباب السادس ) في الفرق بين القديم والعنق والناقي والدائم وما يحرى مع ذلك .

( الباب السابع ) في الفرق بين أقسام الإرادات وأضدادها والفرق بين

أقسام الأفعال .

( الباب الثامن ) في الفرق بين المرد والواحد والوحدة والوحدانية وما

يسبيل ذلك وما يخالفه من الفرق بين الكل والجمع وما هو من تميز الجمع من التأليف والتصنيف والتنظيم والتنضيد والفرق بين الماسة والمحارة وما يخالف ذلك من الفرق بين الفصل والفرق .

( الباب التاسع ) في الفرق بين الشبه والشبه والعديل والنظير والفرق بين

ما يخالف ذلك من المتناقض والمتضاد وما يحرى معه .

( الباب العاشر ) في الفرق بين الجسم والجرم والشخص والشبح وما يحرى مع ذلك .

( الباب الحادى عشر ) في الفرق بين الجنس والنوع والضرب والصنف

والأصل والآس وما يسبيل ذلك .

( الباب الثانى عشر ) في الفرق بين القسم والخط والرزق والنصيب وبين

الدرين وأقسام العطيات وبين الغنى والجدة وما يخالف الغنى من

الغنى وما يخالف الخط من الحرمان والحرف .

الباب الثالث عشر : في الفرق بين العز والشرف والرياسة والسؤدد ، وبين الملك والسلطان والدولة والتمكين ، وبين النصر والاعانة ، وبين الكبير والعظيم والسكر والكبرياء وبين الحكم والقضاء ، والقدر والتقدير وما يجري مع ذلك .  
الباب الرابع عشر : في الفرق بين النعمة والرحمة والاحسان والانعام ، وبين الحلم والامهال . والصبر والاحتمال . والوقار والسؤدد وما سبيل ذلك .

الباب الخامس عشر . في الفرق بين الحفظ والرعاية والحراسة والحماية ، والفرق بين الرقيب والمهيم ، وبين الوكيل والصميم وما يجري مع ذلك .  
الباب السادس عشر : في الفرق بين الهداية والرشد والصلاح والساد وما يخالف ذلك من النقي والعيباد .

الباب السابع عشر : في الفرق بين التكليف والاحتيار والابتلاء والفتنة وبين اللطف والتوفيق والالطف واللفظ .

الباب الثامن عشر : في الفرق بين الدين والملة والطاعة والمادة . والفرض والوجوب ، والمباح والحلال ، وإشبات ذلك من القدر والامهال ، والفرق بين التوبة والاعتدار وما يجري مع ذلك .

الباب التاسع عشر : في الفرق بين التواب والعوض والتفصل . وبين العوض والبدل . وبين القيمة والتمن والفرق بين ما يخالف ذلك من العذاب والعقاب . والالم والوجع . والخوف والحشية . والوجل والحياء والحجل وما يخالف ذلك من الرحاء

الباب العشرون . في الفرق بين السكر والمي . والخمرة وما يخالف ذلك من الخسوع والخشوع وما يسيلها .

الباب الحادي والعشرون . في الفرق بين العث والاعب . والهرل والمراح والاسترزاء والسخرية وما يسيل ذلك .

الباب الثاني والعشرون : في الفرق بين الخدمة والحيلة والمكر والكييد

وما يقرب من ذلك .

الباب الثالث والعشرون : في الفرق بين الوضاعة والحسن والقسامة والبهجة وبين السرور والفرح وما بسبيل ذلك .

الباب الرابع والعشرون : في الفرق بين الزمان والدهر والامد والمدة وما يحجرى مع ذلك .

الباب الخامس والعشرون : في الفرق بين ضروب القربات وبين المصاحبة والمقاربة وما يقرب من ذلك .

الباب السادس والعشرون : في الفرق بين الاطهار والجهر وما يسبيل ذلك وما يخالفه من الفرق بين السكتان والاختفاء والستر والجحاف وما يقرب من ذلك .  
الباب السابع والعشرون : في الفرق بين الدعاء والارسال والاتقاد وبين النبي والرسول .

الباب الثامن والعشرون : في الفرق بين السكت والنسخ وبين المنشور والكتاب وبين السكت والدفتر والصحيفة .

الباب التاسع والعشرون : في الفرق بين نهاية الشيء وآخره وغايته وبين الحاس والكيف وما يحجرى مع ذلك .

الباب الثلاثون : في الفرق بين أشياء مختلفة .

والله اعلم بالله في التوفيق للصواب فيما اصنعه هذه الابواب ثم في جميع ما اتمصر فيه من القول والتعلل ان شاء الله تعالى .

(الباب الاول)

ان اختلاف العبارات والاسماء يوجب اختلاف المعاني ان الاسم كلمة تدل على معنى دلالة الاشارة واذا اشير الى الشيء مرة واحدة فمفرد فالاشارة اليه ثانية وثالثة غير مفيدة وواضع اللغة حكيم لا يأتي فيها عما لا يفيد فأن اشير منه في الثاني والثالث الى خلاف ما أشير اليه في الاول كان ذلك صوابا فهذا يدل على أن كل اسمين يجريان على معنى من المعاني وعين من الاعيان في لغة واحدة فأن كل واحد منهما يقتضي خلاف ما يقتضيه الآخر والا لكان الثاني فضلا لا يحتاج اليه. وإلى هذا ذهب المحققون من العلماء واليه أشار المبرد في تفسير قوله تعالى (لكل جعلنا مكم شرعة ومنهاجا) قال فعطف شرعة على منهاج لأن الشرعة لاول الشيء ومنهاج لمعطية ومتسعة. واستشهد على ذلك بقولهم شرع فلان في كذا إذا ابتدأه وأنصح البلى في التوب اذا اتسع فيه. قال ويدعطف الشيء على الشيء وان كانا يرجعان الى شيء واحد اذا كان في أحدهما خلاف للآخر فأما إذا أريد بالثاني ما أريد بالاول فعطف أحدهما على الآخر خطأ لا تقول حاء في زيد وأبو عبد الله إذا كان زيد هو أبو عبد الله وسكن من قوله :

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به فقد تركتك ذا مال وذا نسب  
وذلك أن المال اذا لم يقصد فانما يعنى به الصامت كذا قال ، والنسب ما يثبت ويثبت من العقارات. وكذلك قول الخطيئة :

ألا حذا هيد وأر من بها هيد وهيداً ، من دونهما المأني والبعد  
دا : ز : لا يورر المذهب عنك الى حيث لم يأت ذنب بقوله  
ماي . والبعد تحقيق التروح والذهاب الى الموضع ١٠ - حين والتقدير الى من دونه  
المأني الذي يكون أول البعد والبعد الذي يكاد يبلغ الغاية . قال أبو هلال رحمه الله  
والذي قلناه ههنا في المعطف يدل على أن جميع ما حا في القرآن وعن العرب  
من لفظين حارين مجرى ما ذكرنا من العقل واللب والمعرفة والعلم والكسب  
والحرص والعمل والفعل معطوفاً أحدهما على الآخر فانما حاز هذا فيها لما بينهما من



الفرق في المسمى ولولا ذلك لم يحجز عطف ريد على أبي عبد الله اذ كان هو هو ، قال  
أبو هلال رحمه الله : ومعلوم أن من حق المعطوف أن يتناول غير المعطوف عليه ليصح  
عطف ما عطف به عليه إلا اذا علم أن الثاني ذكر تعجيباً وأقردهما قبله تعظيماً نحو عطف  
جبريل وميكائيل على الملائكة في قوله تعالى (من كان عدواً لله وملائكته ورسله وجبريل  
وميكائيل) (١) وقال بعض النحويين لا يجوز أن يدل اللفظ الواحد على معنيين مختلفين حتى  
تصاف (٢) علامة لكل واحد منهما فأن لم يكن فيه لذلك علامة اشكل وأليس  
على المخاطب وليس من الحكمة وضع الأدلة المشكلة إلا أن يدفع إلى ذلك ضرورة  
أو علة ولا يحى في الكلام غير ذلك إلا ما شد وقل . وكما لا يجوز أن يدل اللفظ  
الواحد على معنيين فكذلك لا يجوز أن يكون اللفظان يدلان على معنى واحد  
لأن في ذلك تكثيراً للغة عمالاً فائنه فيه .

قال . ولا يجوز أن يكون فعل وأفعل عمى واحد كما لا يكونان  
على بناء واحد إلا أن يحى ذلك في لفتين فأما في لغة واحدة فحال  
أن يتلف اللفظان والمعنى واحد كما طر ككثير من النحويين واللغويين  
ر "تموا" رب تكلم بذكر على طباعها وما في نفوسها من معانيها المختلفة  
وعلى ما حوت به عاداتها وتعارفها ولم يعرف السامعون تلك العلل  
والهروق فطموا ما طبوه من ذلك وتأولوا على العرب ما لا يجوز في الحكم (\*)  
ودل المحققون من أهل العربية لا يجوز أن يختلف الحركتان في الكلمتين  
ومعاًهما واحد قالوا ماذا كان ارحل عدة للشيء قيل فيه مفعول مثل مرحم  
ر . قوياً على الفعل قيل فعول مثل مسور وسكور وإذا فعل الفعل



كان هو المستحق للثواب فأن قولنا مستحق للثواب يفيد خلاف ما يفيد قولنا مؤمن . وكذلك جميع ما في هذا الباب ؛ ولهذا المعنى قال المبرد الفرق بين ابصرته وبصرت به على اجتماعها في الفائدة أن بصرت به معناه أنك صرت بصيرا بموصعه وفعلت أى انتقلت الى هذا الحال . وأما ابصرته فقد يجوز أن يكون مرة ويكون لأكثر من ذلك . وكذلك أدخلته ودخلت به فأذا قلت أدخلته جار أن تدخله وأنت معه وراز لا تكون معه . ودخلت به إخبار بأن الدخول لك وهو معك بسبك . وحاجتنا الى الاحتصار تلزما للاقتصار فى تأييد هذا المذهب على ما ذكرناه وفيه كفاية .

فأما ما يعرف به الفرق بين هذه المعاني وأشياء كثيرة منها اختلاف ما يستعمل عليه اللفظان اللذان يراد الفرق بين معنيهما . ومنها اعتبار صفات المعنيين اللذين يطلب الفرق بينهما . ومنها اعتبار ما يؤول اليه المميان . ومنها اعتبار الحروف التي تعدى بها الأفعال . ومنها اعتبار النقيض . ومنها اعتبار الاشتقاق . ومنها ما يوجب صيغة اللفظ من الفرق بينه وبين ما يقاربه ومنها اعتبار حقيقة اللفظين أو أحدهما فى أصل اللغة .

فاما الفرق الذى يعرف من جهة ما تستعمل عليه الكلمتان كالفرق بين العلم والمعرفة وذلك أن العلم يتعدى الى مفعولين والمعرفة تتعدى الى مفعول واحد فتصرفهما على هذا الوجه واستعمال أهل اللغة إياها عليه يدل على الفرق بينهما فى المعنى وهو أن لفظ المعرفة يفيد تمييز المعلوم من غيره ولفظ العلم لا يفيد ذلك الا بتدريج آخر من التخصيص ذكر المعلوم . وستكلم فى ذلك بما فيه

وأما الفرق الذى يعرف من جهة اعتبار ما يؤول اليه المعيان فكالفرق بين المراح والاستهزاء وذلك أن المراح لا يقتضى تحقير الممارح ولا اعتقاد ذلك فيه ألا ترى أن التابع يمارح المتنوع من الرؤساء والملوك فلا يدل ذلك منه على تحقيرهم ولا اعتقاد تحقيرهم ولكن يدل على استئناسه بهم. والاستهزاء يقتضى تحقير المستهزأ به فظهر الفرق بين المعنيين شأين ما دل عليه وأوجبه .

وأما الفرق الذى يعلم من جهة الحروف التي تعدى بها الأفعال فكالفرق بين العفو والغفران ذلك أنك تقول عفوت عنه فيقتضى ذلك أنك محوت الدم والمقاب عنه وتقول غفرت له فيقتضى ذلك أنك سترت له ذنبه ولم تعضه به . وبيان هذا يحىء في باب ان شاء الله .

وأما الفرق الذى يعرف من جهة اعتبار التقيض فكالفرق بين الحفظ والرعاية وذلك أن تقيض الحفظ الإضاعة وتقيض الرعاية الإهمال ولهذا يقال للهاشية إذا لم يكن لها راع حمل . والاهل ما يؤدى الى الإضاعة فعلى هذا يكون الحفظ صرف المكارة عن الشيء لتلايهلاك والرعاية فعل السبب الذى يصرف به المكارة عنه . وسنشرح هذا فى موضعه إن شاء الله . ولو لم يعتبر فى الفرق بين هاتين الكلمتين وما يسديلهما التقيض لصعب معرفة الفرق بين ذلك .

وأما الفرق الذى يعرف من جهة الاشتقاق فكالفرق بين السياسة والتدبير وذلك أن السياسة هى النظر فى الدقيق من أمور السوس مشتقة من السوس هذا الحيوان المعروف ولهذا لا يوصف الله تعالى بالسياسة لأشأ الأمور لا تدق عنه . والتدبير مشتق من الدرودر كل شيء آخره . وادبار الأمور عواقبها فالتدبير آخر الأمور وسوقها الى ما يصلح به ادبارها أى عواقبها ولهذا قيل للتدبير المستمر سياسة وذلك أن التدبير اذا كثر واستمر عرض فيه ما يحتاج الى دقة النظر فهو راجع الى الأول . وكالفرق بين التلاوة والقراءة وذلك أن

التلاوة لا تكون في الكلمة الواحدة . والقراءة تكون فيها تقول قرأ فلان اسمه ولا تقول تلا اسمه . وذلك أن أصل التلاوة من قولك تلا الشيء الشيء يتلوه إذا تبعه فإذا لم تكن الكلمة تنوع احتها لم تستعمل فيها التلاوة وتستعمل فيها القراءة لأن القراءة اسم لجنس هذا العمل .

وأما الفرق الذي توجبه صيغة اللفظ كالفرق بين الاستفهام والسؤال وذلك أن الاستفهام لا يكون إلا لما يجمله المستفهم أو يشك فيه لأن المستفهم طالب لأن يفهم وقد يجوز أن يسأل فيه السائل عما يعلم وعما لا يعلم فصيغة الاستفهام وهو استفعال والاستفعال للطلب بشيء عن الفرق بينه وبين السؤال . وكذلك كل ما اختلفت صيغته من الأسماء والأفعال فمعناه مختلف مثل الضعف والضعف (١) والجهد والجهد وغير ذلك مما يحرى مجراه .

وأما الفرق الذي يعرف من جهة اعتبار أصل اللفظ في اللغة وحقيقته فيها كالفرق بين الحين والاشتياق وذلك أن أصل الحين في اللغة هو صوت من أصوات الابل تحدثها إذا اشتاقت إلى أوطانها ثم كثر ذلك حتى أجرى اسم كل واحد منهما على الآخر كما يحرى على السب وعلى المسب اسم السب (٢) فإذا اعتبرت هذه المعاني وما شاكلها في الكلمتين ولم يتبين (٣) لك الفرق بين معنييهما فاعلم أنهما من لغتين مثل القدر بالبصرية والدرمة بالملكية ومثل قولنا الله بالعربية وآزر بالعربية

وهذه جملة إذا اعتمدتها أو صلتك إلى نيتك من هذا الباب إن شاء الله .

(١) الأولى بفتح الهمزة والتأنيدها .

(٢) في التيسيرية (كما يحرى) على السب اسم المسب وعلى المسب

السب (٣) في التيسيرية « ولم يستن » .

## (الباب الثاني)

في الفرق بين ما كان من هذا النوع كلاماً

من الكلام الاسم والتسمية واللقب والصفة. فالفرق بين الاسم والتسمية والاسم واللقب أن الاسم فيما قال ابن السراج مادل على معنى مفرد شخصاً كان أو غير شخص. وفيما قال أبو الحسن علي بن عيسى رحمه الله كلمة تدل على معنى دلالة الإشارة واشتقاقه من السمو وذلك أنه كالعلم يعصب ليدل على صاحبه. وقال أبو العلاء المازني رحمه الله الاسم قول دال على المسمى غير مقتصر لزمان من حيث هو اسم. والفعل ما اقتضى زماناً أو تقديره من حيث هو فعل. قال والاسم اسمان اسم محض وهو قول دال دلالة الإشارة واسم صفة وهو قول دال دلالة الافادة. ونزل على بن عيسى التسمية تعليق الاسم بالمعنى على جهة الابتداء. وقال أبو العلاء اللقب ما غلب على المسمى من اسم علم بعد اسمه الاول فقولنا زيد ليس بـلقب لانه اصل فلا لقب الاعلم وقد يكون علم ليس بـلقب وقال الجوهريون : الاسم الاول هو الاسم المستحق للصورة مثل رجل وطير وحائط وجمار. ويريد هو اسم ثان. واللقب ما غلب على المسمى من اسم ثالث. واما النذر فان المبرد قال هو اللقب الثالث قال والممارسة الاشاعة باللقب يقال لبي فلان سر يعرفون به اذا كان لهم لقب ذائع ( ١ ) شائع ومنه قوله تعالى ( ولا تنازروا بالالقباب ) وكان هذا من أمر الحائضين الله تعالى عنه. وقيل السر ذكر اللقب يقال سر ونرب كما يقال حبيب وحيدة لواء تفسير الآية هو ان يقول للمسلم يابودي او يابصراني فيسببه الى ما تاب منه.

## (الفرق بين الاسم والصفة)

ان الصفة ما كان من الاسماء مخصصاً مفيداً مثل زيد الطريف وعمر والعاقل وليس الاسم

( ١ ) في الاصل « واقع » مكان « ذائع » ولعلماء تصحيف.

كذلك فكل صفة اسم وليس كل اسم صفة والصفة تابعة للاسم في اعرابه وليس كذلك الاسم من حيث هو اسم ويقع الكذب والصدق في الصفة لاقتضاها الفوائد ولا يقع ذلك في الاسم واللقب فالتقابل للاسود أبيض على الصفة كاذب وعلى اللقب غير كاذب ، والصحيح من الكلام ضربان أحدهما يفيد فائدة الإشارة فقط وهو الاسم العلم واللقب وهو ماصح تبديله واللغة مجالها كزيد وعمر ولايك لو سميت زيدا عمر الم تتغير اللغة .

والثاني ينقسم أقساما فمنها ما يفيد إبانة موصوف من موصوف كعالم وحى . ومنها ما يبين نوعا من نوع كقولنا لون وكون واعتقاد وارادة . ومنها ما يبين جنسا من جنس كقولنا جوهر وسواد وقولنا شيء يقع على ما يعلم وان لم يفد أنه يعلم .

(الـ الصفة والاعت) .

أن الممت فيما حكى ابو الدلاء رحمه الله لما يتغير من الصفات والصفة لما يتغير ولما لا يتغير فالصفة أم من الممت . قال فعلى هذا يصح أن يمت الله تعالى بأوصافه لهـله لأنه يفعل ولا يفعل . ولا يمت بأوصافه لداته اذ لا يجوز أن يتغير . ولم يستدل على صحة ما ذله من ذلك شيء والذي عندي أن الممت هو ما يظهر من الصفات ويشتهر ولهذا قالوا هذا ممت الحقيقة كمثل قولهم الامم والمؤمنون والرشد . وقالوا أول من ذكر بعته على المبر الامم ولم يقولوا صفته وان كان قولهم الامم ممتة له عندهم لأن الممت ممت من المعاني التي ذكرنا ما لا يمتد به الممت قد تتداخل الصفة والممت فيجمع كل واحد منهما صريح الآخر لتقارب معانيهما ويجوز أن يقال الصفة لعمه والاعت لغة أخرى لا تزر بينهما في المعنى والدليل على ذلك أن أهل المعنى من النحاة يقولون الممت والاعت ممت ولا يعرفون ما هو الممت الخافه ثم قال ذلك كما يفتى بعض الصفات على بعض

الموصوفين بنير معنى يحصه فيجري مجرى اللقب في الرفع ثم كثر احواله استعمال كل واحد منهما في موضع الآخر .

### (الفرق بين الصفة والحال)

أن الصفة تفرق بين اسمين مشتركين في اللفظ . والحال زيادة في الفائدة والخبر . قال المبرد اذا قلت جاءني عبد الله وقصدت الى زيد صغفت أن يعرف السامع جماعة أو اثنين كل واحد عبد الله أو زيد قلت الراكب أو الطويل أو العاقل وما اشبه ذلك من الصفات لتفصل بين من تعني وبين من حفت أن يلبس به كأنك قلت جاءني زيد المعروف بالركوب أو المعروف بالطول فأني لم ترد هذا ولكن اردت الاحبار عن الحال التي وقع فيها مجيئه قلت جاءني زيد راكباً أو ماشياً تجئت بعده بذكره لا يكون نعمتاً له لانه معرفة وانما أردت أن مجيئه وقع في هذه الحال ولم ترد جاءني زيد المعروف بالركوب فأني ادخلت الالف واللام صارت صفة للاسم المعروف وفرقا بينه وبينه .

### (الفرق بين الوصف والصفة)

أن الوصف مصدر والصفة فعلة . وفعلة نقصت فقليل صفة واصليها وصفة فهي أحص من الوصف لأن الوصف اسم حسن يقع على كثيره وقليله والصفة ضرب من الوصف مثل الجلسة والمشيئة وهي هيئة الخالس والمأثني . وهذا أحرى الصفات على المعاني فقليل العفاف والحياء من صفات المؤمن ولا يقال أوصافه هذا المعنى لأن الوصف لا يكون الا ذولاً والصفة اجريت مجرى الهيئة وان لم تكن بها فقليل للمعاني نحو العلم والقدرة صفات لأن الموصوف بها يعقل عليها كما ترى صاحب الهيئة على هيئته وتقول هو على صفة كذا وهذه صفتك كما تقول هذه حليتك ولا تقول هذا وصفك الا أن يعني به وصفه للشيء .





والشيء لاحد له من حيث هو شيء وذلك ان الحد هو المانع للمحدود من الاحتلاط بغيره والشيء لا غير له ولو كان له غير لما كان شيئاً كما أن غير اللون ليس بلون فتقول ما حقيقة الشيء ولا تقول ما حد الشيء . وقرق آخر وهو أن العلم بالحد هو علم به وبما يميزه والعلم بالحقيقة علم بذاته .

( الفرق بين الحد والرسم )

أن الحد أتم ما يكون من البيان عن المحدود . والرسم مثل السمة يخبر به حيث يعسر التحديد . ولا بد للحد من الاشعار بالاصل اذا أمكن ذلك فيه والرسم غير محتاج الى ذلك . وأصل الرسم في اللغة العلامة ومنه رسوم الديار . وقرق المسطقيون بين الرسم والحد فقالوا الحد مأخوذ من طبيعة الشيء والرسم من اعراضه .

( الفرق بين قولنا ما احده وبين قولنا ما هو )

أن قولنا ما هو يكون سؤالاً عن الحد كقولك ما الجسم وسؤالاً عن الرسم كقولك ما الشيء وذلك أن الشيء لا يحد على ما ذكرنا وانما يرسم بقولنا إن الذي يصح أن يعلم ويذكر ويخبر عنه . وسؤالاً عن الجسم كقولك ما الدنيا وسؤالاً عن التفسير اللغوي كقولك ما القطر فتقول الجسم وما القطر فتقول المود . وليس كذلك قولنا ما حده لأن ذلك يبين الاختصاص من وجه من هذه الوجوه .

( الفرق بين الحقيقة والاداء )

انه لم يعرف الشيء من لم يعرف ذاته . وقد يعرف ذاته من لم يعرف حقيقته . والحقيقة ايضاً من قبيل القول على ما ذكرنا وليست الاداء كذلك والحقيقة عند العرب ما يجب على الايمان حفظه يقولون هو حامي الحقيقة وفلان لا يحمي حقيقته .

( الفرق بين الحقيقة والحق )

ان الحقيقة ما وضع من القول . ووضعه في اصل اللغة حسناً كان أو

قبيحها والحق ما وضع موضعه من الحكمة فلا يكون الا حسنا وانما شملها  
 لاسم التحقيق لاشتراكها في وضع الشيء منها موضعه من اللغة والحكمة .  
 ( الفرق بين الحقيقة والمعنى )

ان المعنى هو القصد الذى يقع به القول على وجه دون وجه وقد يكون معنى الكلام  
 فى اللغة ما تعلق به القصد . والحقيقة ما وضع من القول موضعه منها على ما  
 ذكرنا يقال عنيته أعني معنى . والمفعل يكون مصدرا ومكافا وهو ههنا مصدر  
 ومثله قولك دخلت مدحلا حسا أى دحولا حسا . ولهذا قال أبو علي  
 رحمه الله عليه إن المعنى هو القصد الى ما يقصد اليه من القول لجعل المعنى القصد لانه  
 مصدر . قال ولا يوصف الله تعالى بأنه معنى لأن المعنى هو قصد قلبنا الى ما  
 نقصد اليه من القول والمقصود هو المعنى والله تعالى هو المعنى وليس بمعنى  
 وحقيقة هذا الكلام أن يكون ذكر الله هو المعنى والقصد اليه هو المعنى اذا  
 كان المقصود فى الحقيقة حادث . وقولهم عيب بكلامى زيدا كقولك اردته  
 بكلامي ولا يجوز أن يكون زيد فى الحقيقة مراداً مع وجوده فدل ذلك على انه  
 عنى ذكره وأريد الخبر عنه دون نفسه . والمعنى مقصور على القول دون ما  
 يقصد . الا ترى أنك تقول معنى قولك كذا ولا تقول معنى حركتك كذا ثم  
 توسع فيه فقبل ليس لدخولك الى فلان معنى والمراد انه ليس له فائدة تقصد  
 ذكرها بالقول . وتوسع فى الحقيقة ما لم يتوسع فى المعنى فقبل لاشيء الاولة حقيقة  
 ولا يقال لاشيء الاولة معنى . ويقولون حقيقة الحركة كذا ولا يقولون معنى  
 الحركة كذا . ادعى انهم سمو الاحسام والاعراض معانى الا أن ذلك توسع والتوسع  
 يرمى بوجه من الوجه ولا يتعداه .

( الفرق بين المعنى والموصوف )

لنا موصوف بجىء مطلقاً وقولنا معى لا يجيىء إلا مقيداً نقول هذا

الشيء موصوف ولا تقول معنى حتى تقول معنى بهذا القول وبهذا الكلام و ذلك  
 أن وصفت تتمدى الى مفعول واحد بنفسه كصرت تقول وصفت زيدا كما تقول  
 ضربت زيدا فان أردت زيادة فائدة عديته بحرف فقلت وصفته بكذا كما تقول  
 صرته بعضا أو بسيف. وعنت يتمدى الى مفعولين احدهما بنفسه والآخر بالحرف  
 تقول عنت زيدا بكذا فالتعائدة في قولك بكذا فهو كالشيء الذى لا بد منه .  
 فلهذا يقيد المعنى ويطلق الموصوف.

### (الفرق بين الغرض والمعنى)

أن المعنى المقصد الذى يقع به القول على وجه دون وجه على ما  
 ذكرنا . والكلام لا يترتب فى الاحبار والاستخبار وغير ذلك الا  
 بالقصد فلو قال قائل محمد رسول الله ويريد محمد بن جعفر كان ذلك باطلا  
 ولو اراد محمد بن عبد الله عليه السلام كان حقا أو قال ريدى الدار يريد يزيد تمثيل  
 الحويين لم يكن مخبرا. والغرض هو المقصود بالقول أو الفعل باضمار مقدمة  
 ولهذا لا يستعمل فى الله تعالى غرضى بهذا الكلام كذا أى هو مقصودى به  
 وسمى غرضا تشبيها بالغرض الذى يقصده الرامى لسمه وهو الهدف وتقول  
 معنى قول الله كذا لأن الغرض هو المقصود وليس للقول مقصود فان قلت  
 ليس للقول قصد ايضا قلنا هو مجاز والمجاز يلزم موضعه ولا يحور القياس  
 عليه فتقول غرض قول الله كما نتون معنى قول الله قياسا . والغرض ايضا يقتضي  
 أن يكون بصار مقدمة والصفة بالاصار لا يحور على الله تعالى ويجوز أن يقال  
 الغرض المعتد الذى يظهر وجه الحاجة اليه ولهذا لا يوصف الله تعالى  
 به لأن الوصف الحاجة لا يلحقه .

### (الفرق بين الكلام والتكليم)

أد التكليم تعليق الكلام بالمخاطب فهو أحسن من الكلام وذلك أنه

ليس كل كلام خطابا للغير فإذا جعلت الكلام في موضع المصدر فلا فرق بينه وبين التكليم وذلك أن قولك كلمته كلاما وكلمته تكليما سواء وأما قولنا فلان يخاطب نفسه ويكلم نفسه فجاز وتشبيه بمن يكلم غيره ولهذا قلنا إن القديم لو كان متكلمًا فيما لم يزل لكان ذلك صفة نقص لأنه كان تكلم ولا مكلم وكان كلامه أيضا يكون أخبارا عما لم يوجد فيكون كدبا .

### (الفرق بين المتكلم والكلماتي)

أن المتكلم هو فاعل الكلام ثم استعمل في القاص ومن يجري مجراه من أهل الجدل على وجه الصاعقة . والكلماتي ألحقت به الزوائد للبالغة ومثله الشعراني . والصفة به تلحق الدرب اللسان المقتدر على الكلام القوي على الاحتجاج ولا يوصف الله تعالى به لأن الصفة بالدراية لا تلحقه .

### (الفرق بين الكلمة والعبارة)

أن الكلمة الواحدة من جملة الكلام ثم سميت القصيدة كلمة لأنها واحدة من جملة القصائد . والعبارة عن الشيء هي الحسر عنه عما هو عليه من غير زيادة ولا نقصان إلا ترى أنه لو سئل عن الجسم فقل هو الطويل العريض العمق المانع لم يكن ذلك عبارة عن الجسم لزيادة المانع في صفة ولو قيل هو الطويل العريض لم يكن ذلك عبارة عنه أيضا لنقصان العمق من حده . ويقال فلان يعبر عن فلان إذا كان يؤدي معاني كلامه على وجهها من غير زيادة فيها ولا نقصان منها وإذا زاد فيها أو نقص منها لم يكن معبرا . وقيل العبارة من قولك عبرت الدنانير وإنما يعبر ليعرف منسار ونها فيرفع الأشكال في سميتها بالزيادة والنقصان . وسميت العبارة عبارة لأنها تعبر المعنى إلى المخاطب ، والتعبير وزن الدنانير لأنها تعبر به . . . . .

الجانين إلى الآخر ، والعبرة الآية التي يعبرها من منزلة الجهل إلى العلم ، والتعبير تفسير الرقيا لانه يعبر بها من حال النوم إلى اليقظة ، والعبارة بمنزلة القول في انها اسم لما يتكلم به المتكلم أجمع وانها تقتضى معبرا عنه ، وتكون مفرداً وجملة فالمراد قولك عبرت عن الرجل يزيد ، والجملة قولك عبرت عما قتله بquam زيد ويريد منطلق .

(والفرق) بينهما وبين القول ان القول يقتضى القول بعينه مفرداً كان أو جملة أو ما يقوم مقام ذلك ولذلك تعدى تعدياً مطلقاً ولم يتعد الى غير المقول ، والعبارة تعدت إلى معنى القول بحرف فقيل عرت عنه .

(الفرق) بين العبارة عن الشيء والاحبار عنه أن الاحبار عنه يكون بالريادة في صفة والقصان منها ويحوز أن يحبر عنه بخلاف ما هو عليه فيكون ذلك كدباء ، والعبارة عنه هي الخبر عنه مما هو عليه من غير ريادة ولا نقصان فالفرق بينهما ين .

### ومن قبيل الكلام السؤال

(الفرق) بين السؤال والاستخبار أن الاستخبار طلب الخبر فقط . والسؤال يكون طلب الخبر وطلب الأمر والهي وهو أن يسأل السائل غيره أن يأمره بالشيء أو ينهيه عنه ، والسؤال والأمر سواء في الصيغة وإنما يختلفان في الرتبة فالسؤال من الأدنى في الرتبة والأمر من الأعلى فيها .

(الفرق) بين السؤال والاستفهام ان الاستفهام لا يكون إلا لما يحمله المستفهم أو يتك فيه وذلك ان المستفهم طالب لان يفهم ويجوز أن يكون السائل يسأل عما يعلم وعن ما لا يعلم فالفرق بينهما ظاهر ، وأدوات السؤال هل والالف وأم وما ومن وأي وكيف وم وأين ومتى ، والسؤال هو طلب الاحبار بأداته في الافهام فان قال مامدهك في حدث العالم فهو سؤال لانه قد أتى بصيغة السؤال ، وان قال اخبرني عن مذهبك في حدث العالم فمعناه معنى السؤال ولفظه لهط الأمر . (الفرق) بين الدعاء والمسألة أن المسألة يقار بها الخضوع والاستكانة ولهذا قالوا المسألة من دونك والأمر من فوقك والطلب من يسأولك فأما قوله تعالى

(ولا يسألکم أموالکم) فهو يحرى مجرى الرفق فى الكلام واستعطاف السامع به ومثله قوله تعالى (ان ترضوا الله قرصاً حسناً) فأما قول الحصين بن المنذر ليزيد بن المهلب والحصين بن حينة :

أمرتک أمراً جازماً فعصيتى وكان من التوفيق قتل ابن هاشم فهو على وجه الازدراء بالمحاطب والتخطفة له ليقبل رأيه الادلال عليه أو غير ذلك مما يحرى مجراه ، والامر فى هذا الموضع هو المشورة وسميت المشورة أمراً لأنها على صيغة الامر ومعلوم أن التابع لا يأمر المتبوع ثم يعفه على مخالفته أمره ، لا يجوز ذلك فى باب الدين والدنيا ألا ترى أنه لا يجوز أن يقال ان المسكين أمر الامرير باطعامه وإن كان المسكين أفضل من الامرير فى الدين ، والدعاء إذا كان لله تعالى فهو مثل المسألة معه استكانة وخضوع وإذا كان لغير الله جاز أن يكون معه خضوع وحاز أن لا يكون معه ذلك كدعاء النبي صلى الله عليه وسلم أباه ليجعل له السلام لم يكن فيه استكانة ، ويعدى هذا الضرب من الدعاء بالى ، فيقال دعاه إليه وفى الضرب الاول بالبلاء فيقال دعاه به تقول دعوت الله بكذا ولا تقول دعوته إليه لأن فيه معنى مطالبته به وقوده إليه .

(الفرق) بين الدعاء والدعاء أن النداء هو رفع الصوت بما له معنى والعري يقول لصاحبه ناد معى ليكون ذلك أئدى لصوتنا أى أبعد له ، والدعاء يكون رفع الصوت وخفضه يقال دعوته من بعيد ودعوت الله فى نفسه ولا يقال ناديته فى نفسه ، وأصل الدعاء طلب الفعل دعاه يدعو وادعى ادعاءً لأنه يدعو إلى مدح من غير دليل ، وتداعى الباء يدعو بعضه بعضاً إلى السقوط ، والدعوى مطالبة الرجل بمال يدعو إلى أن يعطاه ، وفى القرآن (تدعون أدر وتولى) أى يأخذ بالنعذاب كأنه يدعو إليه .

(الفرق) بين النداء والصياح ان الصياح رفع للصوت بما لا معنى له وربما قيل لانداء صياح فأما الصييح فلا يقال له نداء إلا اذا كان له معنى .

(الفرق) بين الصوت والصياح ان الصوت عام فى كل شيء تقول صوت الحجر رعى صوت الباب وصوت الانسان ، والصياح لا يكون إلا لحيوان فأما قول الشاعر :

تصيح الردينيات فينا وفيهم صياح بنات الماء أصبح جوعا  
مفعول على التشبيه والاستعارة.

(الفرق) بين الصوت والكلام ان من الصوت ما ليس بكلام مثل صوت  
الطست وأصوات البهائم والطيور. ومن المشكلة وهي حمرة تحالط بياض العين  
وعبرها والمختلط بعيره قد يظهر للتأمل فكذلك المعنى المشكل قد يعرف بالتأمل  
والذي فيه ليس كالمتصور والمستور خلاف الظاهر

(الفرق) بين الاستعارة والتشبيه ان التشبيه صيغة لم يعبر عنها واللفظ  
الاستعار قد نقل من أصل الى فرع فهو مغير عما كان عليه فالعرق بينهما بين  
(العرق) بين الاعداد والتكرار أن التكرار يقع على إعادة الشيء مرة وعلى  
إعادته مرات، وإعادة للمرة الواحدة ألا ترى أن قول القائل أعاد فلان كذا  
لا يفيد الا اعداه مرة واحدة وإذا قال كرر كذا كان كلامه مبهما لم يدرك أعاده  
مرتين أو مرات، وأيضا فإنه يقال أعاده مرات ولا يقال كرهه مرات إلا أن  
يقول ذلك عامي لا يعرف الكلام، ولهذا قالت الفقهاء الامر لا يتنهي بالتكرار  
والهي يتنهي التكرار ولم يرد في الاستدلال على ذلك. انتهى  
الكف عن المهمل ولا ضيق في الكف عنه ولا حرج فاقصى الدواء و التكرار  
ولو انقضى الامر التكرار للحق بالأمور به الضيق والتشاكل به عن أموره  
فاقصى فعله مرة ولو كان طاهرا لامر يتنهي التكرار ما قال سرافقة لاي صلى  
الله عليه وسلم العامنا هذا أم لا؟ قد تنقل الى بيت الله لولا قال لو (١) نعم  
لوحت. فأخبر أن الظاهر لا يؤيد. ر. صير واجبا بقوله. والمهي الشيء  
إذا عاد إلى فعله لم يقل انه قد انتهى عنه وإذا أمر بانتهى ففعله. ر. منه لم  
يقول انه لم يفعله. فالعرق بين الامر والمهي في ذلك طاهر، ومعالم أن من  
يوكل غيره بطلاق امرأته كان له أن يطلق مرة واحدة، وما كان من أوامر  
القرآن مقتضيا للتكرار فان ذلك قد عرف من حاله بدليل لا يطاهره، ولا  
يتكرر (٢) الامر مع الشرط أيضا ألا ترى أن من قال له لامة اشترى نجح إذا  
دحات السوق لم يعقل (٣) ذلك انه كرا.

(١) في السيمورية ولو قلت. (٢) في السج. تكراره (٣) في نه. لا يعقل.



(الفرق) بين الاختصار والايجاز أن الاختصار هو إلقاء فضول الالفاظ من الكلام المؤلف من غير احلال بمعانيه ولهذا يقولون قد اختصر فلان كتب الكوفيين أو غيرها إذا ألقى فضول ألفاظهم وأدى معانيهم في أقل مما أدوها فيه من الالفاظ فالاختصار يكون في كلام قد سبق حدوثه وتأليفه ، والايجاز هو أن يبنى الكلام على قلة اللفظ وكثرة المعاني يقال أوجز الرجل في كلامه إذا جعله على هذا السبيل ، واختصر كلامه أو كلام غيره إذا قصره بعد اطالة فان استعمل أحدهما موضع الآخر فلتقارب معنيهما .

(الفرق) بين الحذف والاقصاء أن الحذف لا بد فيه من حافى ليستغنى به عن المحذوف ، والاقصاء تعليق القول بما يحتاج اليه من المعنى دون غيره مما يستغنى عنه ، والحذف اسقاط شيء من الكلام . وليس كذلك الاقتصار .

(الفرق) بين الاسهاب والاطبات أن الاطبات هو بسط الكلام لتكثير الفائدة ، والاسهاب بسطه مع قلة الفائدة فالاطبات بلاغة والاسهاب عى ، والاطبات بمنزلة سلوك طريق بعيدة تحتوى على زيادة فائدة ، والاسهاب بمنزلة سلوك ما يعدحلا بما يقرب ، وقال الخليل يختصر الكلام ليحفظ ويبسط ليفهم ، وقال أهل البلاغة الاطبات إذا لم يكن منه دهبو إيجاز ، وفي هذا الباب كلام كثير استقصياه في كتاب صنعة الكلام .

### ومن قبيل القول الخبر

(الفرق) بين الخبر وبين الحديث أن الخبر هو القول الذى يصح وصفه بالصدق والكذب ويكون الاحار به عن نفسك وعن غيرك ، وأصله أن يكون الاخبار به عن غيرك وما به (١) صار الخبر حبراً هو معنى غير صيغته لأنه يكون على صيغة ما ليس بحبر كقولك رحم الله زيداً والمعنى اللهم ارحم زيداً . والحديث فى الأصل هو ما نحر به عن نفسك من غير أن تسده إلى غيرك وسبى حديثاً لأنه لا تقدم له وإنما هو شيء حدث لك فحدثت به تم كثر استعمال اللفظين حتى

سمى كل واحد منهما باسم الآخر فقيل للحديث خبر وللخبر حديث ، ويدل على صحة ما قلنا انه يقال فلان يحدث عن نفسه بكذا وهو حديث النفس ولا يقال مخبر عن نفسه ولا هو خبر النفس ، واحتار مشايخنا قولهم إن سأل سائن فقال أخبروني ولم يختاروا حدثوني لأن السؤال استعجار والمحيب مخبر ، ويجوز أن يقال إن الحديث ما كان خبرين فصاعداً إذا كان كل واحد منهما متعلقاً بالآخر فقولنا رأيت زيداً خبر ، ورأيت زيداً مطلقاً حديث ، وكذلك قولك رأيت زيداً وعمراً حديث مع كونه خبراً .

(الفرق) بين السأ والخبر أن السأ لا يكون إلا للاخبار بما لا يعلمه المخبر ويجوز أن يكون المخبر بما يعلمه وبما لا يعلمه ولهذا يقال تخبرني عن نفسي ولا يقال تنسني عن نفسي وكذلك تقول تخبرني عما عدى ولا تقول تنسني عما عدى ، وفي القرآن (فسيايتهم أبناء ما كانوا يستهزؤن) وإما استهزؤوا به لأنهم لم يعلموا حقيقته ولو علموا ذلك لتوقوه يعني العذاب وقال تعالى (ذلك من أسماء انمى بقصه عليك) وكان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يعرف شيئاً منها ، وقال علي بن عيسى في أسماء معني عظيم التثنية وكذبت أحد من أسماء النبي صلى الله عليه وسلم ، قال أبو هلال أئده الله ولهذا يقال سيكون فلان نبأ ولا يقال خبر به هذا المعنى ، وقال الزجاج في قوله تعالى (فسيايتهم أبناء ما كانوا يستهزؤن) أسأوه تأويله والمعنى سيعلمون ما يؤول اليه استهزاؤهم . قلنا وإنما يطلق عليه هذا لما فيه من عظم التثنية . قال أبو هلال والإساءة عن الشيء أيضاً تدل على كون الخبر حلاً لاسأ عنه تقول هذا الأسأ يسمى بكذا ولا تقول تخبر بكذا لأن الاخبار لا يكون إلا بحمل الخبر .

(الفرق) بين القصص والحديث أن القصص ما كان ملوياً من الأحداث متحدثاً به عن سلف ومعه قوله تعالى (نحن نقص عليك أحسن القصص) وقال (نحن نقص عليك من أسماء الرسل) ولا يقال لله قاص لأن الوصف بذلك قد صار علماً لمن يتحدث القصص صاعداً ، وأصل القصص في العربية اتباع الشيء ومنه قوله تعالى (وقالت لآخته قصيه) وسمى الخبر الطويل قصصاً لأن

بعضه يتبع بعضاً حتى يطول وإذا استطال السامع الحديث قال هذا قصص .  
والحديث يكون عن سلف وعن حضر ويكون طويلاً وقصيراً ، ويحور أن  
يقال القصص هو الخبر عن الأمور التي يتلو بعضها بعضاً ، والحديث يكون عن  
ذلك وعن غيره ، والقصص قطع يستطيل ويتبع بعضه بعضاً مثل قص الثوب  
بالمقص وقص الجناح وما أشبه ذلك ، وهذه قصة الرجل يعني الخبر عن مجموع  
أمره وسميت قصة لأنها يتبع بعضها بعضاً حتى تحتوى على جميع أمره .

(الفرق) بين الخبر والشهادة أن شهادة الاثنين عند القاضي يوجب العمل  
عليها ولا يحوز الانصراف عنها ، ويجوز الانصراف عن خبر الاثنين والواحد  
إلى القياس والعمل به ويحور العمل به أيضاً والتعد إخراج الشهادة عن حكم  
الخبر المحض ، ويعرق بين أولئك شهد عليه وشهد على إقراره فتقول إذا جرى  
الفصل أو اتخذ محصرة الشاهد كتب شهد عليه ، وإذا جرى ذلك رؤية ثم  
أقره عنده كتب شهد على إقراره .

(الفرق) بين الخبر والأمر أن الأمر لا يتناول الأمر لأنه لا يصح أن  
يأمر الإنسان نفسه ولا أن يكون فوق نفسه في الرتبة فلا يدخل الأمر مع  
غيره في الأمر ويدخل مع غيره في الخبر لأنه لا يمتنع أن يحجر عن نفسه  
كاخباره عن غيره ولذلك قال الفقهاء إن أوامر النبي صلى الله عليه وسلم تنعدهم  
إلى غيره من حيث كان لا يحوز أن يختص بها وفصلوا بينها وبين أفعاله بذلك  
فقالوا أفعاله لا تنعدهم إلا بدليل ، وقال بعضهم بل حكمها وحكمه في فعله سواء فإذا  
فعل شيئاً فقد صار كأنه قال لنا إنه مباح ، قال ويختص العام بفعله كما يختص  
بقوله . ويفرق بينهما أيضاً من وجه آخر وهو أن النسخ يصح في الأمر ولا يصح  
في الأمر عند أبي علي وأما هاشم رحمه الله تعالى ، وذهب أبو عبد الله البصري  
رحمه الله إلى أن النسخ يكون في الخبر كما يكون في الأمر قال وذلك مثل أن يقول  
الصلاة تلزم المكلف في المستقبل ثم يقول بعد مدة إن ذلك لا يلزمه ، وهذا أيضاً  
عدد القائلين بالقول الأول أمر وإن كان لفظه لفظ الخبر . وأما الخبر عند حال  
نسي 'سراحد' العلوم أنه لا يحور خروجه عن تلك الحال فإن النسخ لا يصح في

ذلك عند الجميع نحو الخبر عن صفات الله بأنه عالم وقادر .

## ومن أقسام القول الكذب

(الفرق) بين الكذب والمحال أن المحال ما أحيل من الخبر عن حقه حتى لا يصح اعتقاده ويعلم بطلانه اضطراباً مثل قولك سأقوم أمس وشربت غداً والجسم أسوداً يصح في حال واحدة . والكذب هو الخبر الذي يكون مخبره على خلاف ما هو عليه ويصح اعتقاد ذلك ويعلم بطلانه استدلالاً . والمحال ليس بصدق ولا كذب ، ولا يقع الكذب إلا في الخبر ، وقد يكون المحال في صورة الخبر مثل قولك هو حسن فبيح من وجه واحد ، وفي صورة الاستخبار مثل قولك أقدم زيد غداً وفي صورة التثنية كقولك ليتي في هذه الحال بالصره ومكة وفي صورة الامر اتق زيدا أمس وفي صورة النهي كقولك لا تلق زيدا في السنة الماضية ، ويقع في الداء كقولك يا زيد بكر على أن تجعل زيدا بكراً . وحلاف المحال المستقيم وحلاف الكذب الصدق . والمحال على ضربين تحوير المتمتع وإيجاه فتجوز قولك المقيد يحوز أن يعدو وإيجاه كقولك المقيد يعدو والآخر مالا يفيد تمتعاً ولا غير ممتنع بوجه من الوجوه كقول القائل يكون الشيء أسوداً أبيض وقائماً قاعداً .

(الفرق) بين المحال والممتنع على ما قال بعض العلماء أن المحال مالا يجوز كونه ولا تصوره مثل قولك الجسم أسود أبيض في حال واحدة ، والممتنع مالا يجوز كونه ويحوز تصوره في الوهم وذلك مثل قولك للرجل عس أبداً فيكون هذا من الممتنع لأن الرجل لا يعيش أبداً مع جوار تصور ذلك في الوهم . (الفرق) بين المحال والمتناقض أن من المتناقض ما ليس بمحال وذلك أن القائل ربما قال صدقاً ثم نقضه فصار كلامه متناقضاً قد نقض آخره أولاً ولم يكن محالاً لأن الصدق ليس بمحال وقولنا محال لا يدخل إلا في الكلام . ولكن المتكلمين يستعملونه في المعنى الذي لا يصح ثبوته كالصفة وهو في اللغة قول الواصف ثم تعارفه المتكلمون في المعاني . والمناقضة تنقسم أقساماً : فمنها مناقضة

جملة تفصيل كقول المخبر الله عادل ولا يظلم مع قولهم انه خلق الكفار للارم  
غير جرم ، ومنها نقض جملة بجملة وهو قولهم ان جميع جهات الفعل بالله ثم يقولون  
انه ليشاب العبد ، ومنها نقض تفصيل تفصيل كقول الصارى واحد ثلاثة وثلاثة  
واحد لان اثباته واحد انتهى لثاني وثالث وفي اثباته ثلاثة اثبات لما نهى في الاول بعينه .

(الفرق) بين التضاد والتناقض ان التناقض يكون في الاقوال والتضاد  
يكون في الافعال يقال المعلان متضادان ولا يقال متناقضان فاذا حمل الفعل  
مع القول استعمل فيه التضاد فقول زيد يضاد قوله وقد يوحد التقيضان من  
القول ولا يوحد التضادان من الفعل ألا ترى ان الرجل اذا قال بلسانه زيد  
في الدار في حال قوله في الضد انه ليس في الدار فقد أوحده تقيضين معا وكذلك  
لو قال أحد القولين بلسانه وكتب الآخر يده أو أحدهما يمينه والآخر بشماله  
ولا يصح ذلك في الضدين ، ووحده الضدين هو ما تنافيا في الوجود ، ووحده التقيضين  
القولان المتنافيان في المعنى دون الوجود ، وكل متضادين متناهين وليس كل  
متنافيين ضدين عند أبي علي كالموت والارادة وقال أبو بكرهما صدان لثانعهما  
وتدفعهما قال ولهذا سمي القرنان المتقاومان ضدين .

وبما يحرى مع دواوان لم يكن قولاً التناقض والتضاد والفرق بينهما أن التناقض  
لا يكون إلا بين شيئين يجوز عليهما البقاء ، والتضاد يكون بين ما يبق وما لا يبق  
(الفرق) بين الكذب والحرص أن الحرص أن الحرص هو الخزر وليس من الكذب  
في شيء والحرص ما يحرى من الشيء يقال كم حرص بخلك أي كم يحى من ثمرته  
وانما استعمل الحرص في موضع الكذب لان الحرص يحرى على غير تحقيق  
ففسه بالكذب واستعمل في موضعه ، وأما التكذيب فالتصميم على أن الخبر  
كذب بالقطع عا ، وتقيضه التصديق ولا تطلق صفة المكذب إلا لمن كذب  
باحق لانها صفة دم ولكن اذا قيدت فقيل مكذب بالباطل كان ذلك مستقيما  
وانما صار المكذب صفة ذم وان قيل كذب بالباطل لانه من أصل فاسد وهو  
الكذب فصار الدم أغلب عليه كما أن الكافر صفة ذم وان قيل كهر بالطاغوت  
لانه من أصل فاسد وهو الكفر .

(الفرق) بين الكذب والافك أن الكذب اسم موصوع للخبر الذي لا يخبر له على ما هو به ، وأصله في العربية التقصير ومنه قولهم كذب عن قرنه في الحرب اذا ترك الجملة عليه وسوءه كان الكذب فاحش القبح أو غير فاحش القبح ، والافك هو الكذب الفاحش القبح مثل الكذب على الله ورسوله أو على القرآن ومثل تدف المحصنة وغير ذلك مما يفحش قبحه وجاء في القرآن على هذا الوجه قال الله تعالى ( ويل لكل أفاك أثيم ) وقوله تعالى ( ان الذين جاءوا بالافك عصاة منكم ) ويقال للرجل اذا أحرع عن كون ريد في الدار ويريد في السوق انه كذب ولا يقال امك حتى يكذب كذبة يفحش قبحها على ما ذكرنا ، وأصله في العربية الصريف وفي القرآن ( أنى يؤمكون ) أى يصرفون عن الحق ، وتسمى الرياح المؤتمكات لأنها تقلب الارض فتصرفها عما عهدت عليه ، وسميت ديار قوم لوط المؤتمكات لأنها قلت بهم .

(الفرق) بين الانكار والجحد أن الجحد أحص من الانكار وذلك أن الجحد انكار شيء الظاهر . والشاهد قوله تعالى ( آياتنا يمحذون ) فجعل الجحد محذول عليه الآيات ولا يكور ذلك إلا طاهرا ولا تعالى يعرفون بعمدة الله بكمروها ) فجعل الانكار للعمدة لأن العمدة قد تكون حافية ، ويحور أن يقال الجحد هو انكار الشيء مع العلم به والشاهد قوله ( وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ) فجعل الجحد مع اليقين ، والانكار يكون مع العلم وغير العلم .

(الفرق) بين قولك جحدته وحجده ان قولك جحدته يفيد أنه أسكره مع عامه به ، وحجده يفيد أنه جحد ما دل عايه وعلى هذا فسر قوله تعالى ( وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ) أى جحدوا ما دلّت عايه من تصديق الرسل ونظير هذا قولك إذا تحدث الرجل بحديث كذبتة وسميته كاذبا فالمقصود المحديث وإذا قلت كذبت به معناه كذبت بما جاء به فالمقصود ههنا الحديث ، وقال المبرد لا يكون الجحد إلا مما يعلمه الجاحد كما قال الله تعالى ( فانهم لا يكذبونك ) ولكن الظالمين آيات الله يمحذون ) .

(الفرق) بين الجحد والكذب أن الكذب هو الخبر الذي لا يخبر له على ما هو

به ، والجحد انكارك الشيء الظاهر أو انكارك الشيء مع علمك به فليس الجحد له إلا الانكار الواقع على هذا الوجه ، والكذب يكون في انكار وغير انكار .

(المرق) بين قولك أنكروا منه كذا وبين قولك نقم منه كذا أن قولك أنكروا منه كذا يفيد أنه لم يحوز فعله ، وقولك أنكروا عليه يفيد أنه بين أن ذلك ليس بصالح له وقوله نقم منه يفيد أنه أنكروا عليه إنكار من يريد عقابه ومه قوله تعالى ( وما تقموا منهم إلا أن يؤمنوا بالله ) وذلك أنهم أنكروا معهم التوحيد وعذبوهم عليه في الآحود المقدم ذكره في السورة وقال تعالى ( وما تقموا إلا أن أغناهم الله ورسوله من فضله ) أى ما أنكروا من الرسول حين أرادوا إخراجهم من المدينة وقتله إلا أنهم استعنوا وحسنت أحوالهم منذ قدم بلدهم والدليل على ذلك قوله تعالى ( وهموا بما لم ينالوا ) أى هموا بقتله أو إخراجهم ولم ينالوا ذلك ، ولهذا المعنى سمى العقاب انتقاما والعقوبة نعمة

(الفرق) بين الرور والكذب والبهتان أن الزور هو الكذب الذى قد سوى وحسن في الظاهر ليحسب أنه صدق وهو من قولك زورت الشيء إذا سويته وحسنته ، وفي كلام عمر زورت يوم السقيفة كلاما ، وقيل أصله فارسي من قولهم رور وهو القوة ورورته قوته ، وأما البهتان فهو مواجهة الإنسان بما لم يحبه وقدهيته . (المرق) بين قولك احتلق وقولك افترى أن افترى قطع على كذب وأخبر به ، واحتلق قدر كدبا وأخبر به لأن أصل افترى قطع وأصل اختلق قدر على ما ذكرنا .

### ومما يخالف الكذب الصدق

(المرق) بين قولك صدق الله وصدق به أن المعنى فيما دخلته الباء أنه أيقن بالله لا به ، من نزلة صدق الخبر تنبئت الله ومعنى الوحه الأول أنه صدق الله فيما أخبر به . (المرق) بين الصدق والحق أن الحق أعم لأنه وقوع الشيء في موقعه الذى هو أولى به ، والصدق الإخبار عن الشيء على ما هو به ، والحق يكون إخبارا أو غير إخبار .

### ومن قبيل القول الاقرار

(المنيز) بين الاقرار والاعتراف أن الاقرار فيما قاله أبو جعفر الدامعاني

حاصله احبار عن شيء ماض وهو في الشريعة جهة ملزمة للحكم والدليل على أنه جهة ملزمة قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين) إلى قوله (وليملل الذي عليه الحق) فأمر بالأصغاء إلى قول من عليه الحق في حال الاستيثاق والشهاد ليشهد عليه ذلك ولو لا أنه جهة ملزمة لم يكن لإثباته فائدة، وقال بعضهم الاعتراف مثل الاقرار إلا أنه يقتضى تعريف صاحبه الغير أنه قد التزم ما اعترف به، وأصله من المعرفة، وأصل الاقرار من التقرير وهو تحصيل ما لم يصرح به القول ولهذا اختار أصحاب الشروط أقربه ولم يختاروا اعترافه به، قال الشيخ أبو هلال أيده الله تعالى يحور أن يقر بالشئ وهو لا يعرف أنه أقربه ويجوز أن يقر بالباطل الذي لا أصل له ولا يقال لذلك اعتراف إنما الاعتراف هو الاقرار الذي صحبته المعرفة بما أقربه مع الالتزام له ولهذا يقال الشكر اعتراف بالنعمة ولا يقال اقرار بها لأنه لا يجوز أن يكون شكراً إلا إذا قارنت المعرفة موقع المشكور وبالمشكور له في أكثر الحالات كل اعتراف اقرار وليس كل اقرار اعترافاً ولهذا اختار أصحاب الشروط ذكر الاقرار لأنه أعم، وقيص الاعتراف المجحد وقيص الاقرار الانكار

### ومن قبيل القول بالشكر

(الفرق) بين الشكر والحمد أن الشكر هو الاعتراف بالنعمة على جهة التعظيم للمنع، والحمد الذكر بالجميل على جهة التعظيم المذكور به أيضاً ويصح على النعمة وغير النعمة، والشكر لا يصح إلا على النعمة ويجوز أن يحمد الانسان نفسه في أمور جميلة يأتينا ولا يجوز أن يشكرها لان الشكر يحرى بحرى قضاء الدين ولا يجوز أن يكون للانسان على نفسه دين فالاعتماد في الشكر على ما توجبه النعمة وفي الحمد على ما توجبه الحكمة. وقيص الحمد الدم إلا على إساءة ويقال الحمد لله على الاطلاق ولا يحور أن يطلق إلا لله لان كل إحسان فهو مه في الفعل أو التسبب والشاكر هو الداكر بحق المعتم بالنعمة على جهة التعظيم ويجوز في صفة الله شاكر مجازاً والمراد أنه يحازى على الطاعة جزاء الشاكرين على النعمة وطير ذلك قوله تعالى (من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً) وهذا تلطف في



الاستدعاء إلى العفة في وجوه البر والمراد أن ذلك بمنزلة القرض في إيجاب الحق ، وأصل الشكر إظهار الحال الحميلة من ذلك دابة شكور إذا طهر فيه السمس مع قلة العلف وأشكر الضرع إذا امتلأ وأشكرت السحابة امتلأت ماءً والشكير قضبان غضة تخرج رحمة بين القضبان العاسية والشكير من الشعر والسات صغار بنت حرج بين الكمار متسبة بالقضبان العصاة ، والشكر بضع المرأة والشكر على هذا الأصل إظهار حق النعمة لقضاء حق الممعم كما أن الكفر تعطية النعمة لإبطال حق الممعم فإن قيل أنت تقول الحمد لله شكراً فتحمل الشكر مصدرأ للحمد فلو لا اجتماعهما في المعنى لم يجتمعا في اللفظ قلنا هذا مثل قولك قتلته صرا (١) وأتيته سعيأ والقتل غير الصبر والأتان غير السعي ، وقال سيويوه هذا باب ما يصب من المصادر لا به حال وقع فيها الأمر وذلك كقولك قتلته صبرا ومعناه أنه لما كان القتل يقع على صروب وأحوال بين الحال التي وقع فيها القتل والحال التي وقع فيها الحمد فكأنه قال قتلته في هذه الحال ، والحمد لله تشكراً أبلغ من قولك الحمد لله حمداً لأن ذلك للتوكيد والاول لزيادة معنى وهو أي أحمدته في حال إظهار نعمه على .

(الفرق) بين الحمد والاحماد أن الحمد من قيل الكلام على ما ذكرناه ، والاحماد معرفة تصرفها ولذلك دحاها الالف فقلت أحمدته لانه بمعنى أصبته ووحدته فليس هو من الحمد في تني .

(الفرق) بين الشكر والجزاء أن الشكر لا يكون إلا على نعمة والنعمة لا تكون إلا لمنفعة أو ما يؤدي إلى منفعة كالمرص يكون نعمة لانه يؤدي إلى الاسعاف بعوض ، والجزاء يكون منفعة ومضرة كالجزاء على الشر .

(الفرق) بين الشكر والمكافأة أن الشكر على النعمة سمي تشكراً عليها وإن لم يكن يرارها في الغنى كتشكر العبد لنعمة الله عليه ولا تكون المكافأة بالشر مكافأة به حتى تكون مثله وأصل الكلمة يني عن هذا المعنى وهو الكفو يقال هذا كف هذا إذا كان مثله والمكافأة أيضاً تكون بالصنع والصر والشكر لا يكون إلا على الصنع أو ما يؤدي إلى الصنع على ما ذكرنا ، والشكر أيضا لا يكون

(١) القتل صرا هو أن يوتق التني ويرمى حتى يموت .

إلا قولاً والمكافأة تكون بالقول والفعل وما يجرى مع ذلك .

(الفرق) بين الجزاء والمقابلة أن المقابلة هي المساواة بين شيئين كمقابلة الكتاب بالكتاب وهي في المحازاة استعارة قال بعضهم قد يكون جزاء الشيء أقص منه والمقابلة عليه لا تكون إلا مثله واستشهدوا بقوله (وجزاء سيئة سيئة مثلها) قال ولو كان جزاء الشيء مثله لم يكن لذكر المثل هنا وجه والجواب عن هذا أن الجزاء يكون على بعض الشيء فإذا قال مثلاً فكأنه قال على كلها .

(الفرق) بين الحمد والمدح أن الحمد لا يكون إلا على إحسان والله حامد لنفسه على إحسانه إلى خلقه فالحمد مضمن بالفعل ، والمدح يكون بالفعل والصفة وذلك مثل أن يمدح الرجل بأحسانه إلى نفسه وإلى غيره وإن يمدحه بحسن وجهه وطول قامته ويمدحه بصعات التعظيم من نحو قادر وعالم وحكيم ولا يحور أن يحمده على ذلك وإنما يحمده على إحسان يقع منه فقط .

(الفرق) بين المدح والتقريض أن المدح يكون للحى والميت ، والتقريض لا يكون إلا للحى ، وإلا فلا ، ولا يكون إلا للميت يقال أنه يؤبه تأيياً وأصل التقريض من القرط وهو تنى ، يدنع به الأديم وإذا دنع به حسن وصلاح ورادت قيمته فتبته مدحك للإنسان الحى بذلك كأنك تزيد في قيمته بمدحك إياه ولا يصح هذا المعنى فى الميت ولهذا يقال مدح الله ولا يقال قرظه .

(الفرق) بين المدح والثناء أن الثناء مدح مكرر من قولك ثبت الحيط إذا حالته طاقين وثبته بالتشديد إذا أوصفت إليه خيطاً آخر ومنه قوله تعالى (سما من المثاني) يعنى سورة الحمد لأنها تكرر فى كل ركعة .

(الفرق) بين الثناء والتألى على ما قال أبو أحمد الحسن بن عبد الله بن سعيد رحمه الله (١) أن الثناء يكون فى الخير والشر يقال أثنى عليه بخير وأثنى عليه بشر والتألى مقصور لا يكون إلا فى الشر ويحسم معناه فى الخير والشر . والصحيح عندنا أن التألى هو بسط القول فى مدح الرجل أو ذمه وهو مثل التألى فى الحديث تنا إذا نشره ويقولون جاءنى ثناء حمر ساءنى يريدون انتشاره واستفاضة ، وقال أبو

بكر الثناء بالمد لا يكون إلا في الخير وربما استعمل في الشر والشا يكون في الخير والشر، وهذا خلاف ما حكاه أبو أحمد والثناء عندنا هو بسط القول مدحاً أو ذماً والثناء تكريره فالفرق بينهما بين .

(الفرق) بين المدح والاطراء أن الاطراء هو المدح في الوجه ومنه قولهم الاطراء يورث العفلة يريدون المدح في الوجه والمدح يكون مواجهاً وذير مواجهاً .

### ومما يخالف ذلك الهجو

(الفرق) بين الهجو والذم أن الذم نقيض الحمد وهما يدلان على العمل وحمد المكلف يدل على استحقاقه للثواب بفعله، وذمه يدل على استحقاقه للعقاب بفعله، والهجو نقيض المدح وهما يدلان على العمل والصفة كهبوك الانسان بالحل وقبح الوجه، وفرق آخر أن الذم يستعمل في الفعل والفاعل فتقول دعتك بفعله ودمت فعله، والهجو يتناول الفاعل والموصوف دون الفعل والصفة فتقول هجوتك بالحل وقبح الوجه ولا تقول هجوت قمحه وبخله، وأصل الهجو في العربية الهدم تقول هجوت البيت إذا هدمته وكان الأصل في الهجو أن يكون بعد المدح كما أن الهدم يكون بعد البناء إلا أنه كثر استعماله هجري في الوجهين

(الفرق) بين السب والشتم أن الشتم تقبيح أمر المشتوم بالقول وأصله من استامة وهو قبح الوجه ورحل شتم قبيح الوجه وسمى الأسد شتم القبح منظره، والسب هو الاطئات في الشتم والاطالة فيه واشتقاقه من السب وهي الشقة الطويلة ويقال لها سيب أيضاً وسيب المرس شعر ذنه سمي بذلك لطوله خلاف العرف والسب العامة الطويلة فهذا هو الأصل فإن استعمل في غير ذلك فهو توسع .

(الفرق) بين الهبل واللعن أن اللعن هو الدعاء على الرجل بالعدو، والهبل الاحتجاج في اللعن، قال المبرد له الله ينسئ عن احتجاج الداعي عليه باللعن ولهدا قيل للمحتج في الدعاء المهبل .

(الامت) من التتم والسبب أن التتم يكون حساوذلك إذا كان المشتوم يستحق التتم والسبب أن يكون إلا تيحاً وجاد عن السلف في تفسير قوله تعالى (صم)

بكم) إن الله وصفهم بذلك على وجه الشتم ولم يقل على وجه السفه لما قلناه .  
 (الفرق) بين الذم واللوم أن اللوم هو تنبيه الفاعل على موقع الضرر في فعله وتهجين طريقته فيه وقد يكون اللوم على الفعل الحسن كاللوم على السخاء والذم لا يكون إلا على القبيح واللوم أيضاً يواحه به الملولم، والذم قد يواجه به المدموم ويكون دونه وتقول حمدت هذا الطعام أو ذمته وهو استعارة ولا يستعار اللوم في ذلك .

(الفرق) بين العتاب واللوم أن العتاب هو الخطاب على تضييع حقوق المودة والصداقة في الإحلال بالزيارة وترك المعونة وما يشاكل ذلك ولا يكون العتاب إلا من له موات يمت بها فهو معارق للوم معارقة بينة .

(الفرق) بين اللوم والتثريب والتنفيد أن التثريب شبيه بالتقريع والتوبيخ تقول ومخه وقرعه وثر به بما كان منه ، واللوم قد يكون لما يفعله الإنسان في الحال ولا يقال لذلك تقريع وتثريب وتوبيخ ، واللوم يكون على الفعل الحسن ولا يكون التثريب إلا على قبيح ، والتنفيد تعحيز الرأي يقال فده إذا صحر رأيه وصعده والامم تده ، وأصل كلمة العاط وسه قيل المظلمة من الحبل فده ، ويحوز أن يقال التثريب الاستقصاء في اللوم والتعنيف ، وأصله من الثرب وهو شحم الخوف (١) لأن البلوغ إليه هو البلوغ إلى الموضع الأقصى من البدن (الفرق) بين قولك عانه وبين قولك لمزه أن اللزم هو أ. ب. يعيب الرجل شيئاً يثمه فيه ولهذا قال تعالى (ومهم من يلزمك في الصدقات) أي يعيبك ويتهمك أنك تضعها في غير موضعها ولا يصح اللزم فيما لا يصح فيه التهمة ، والعيب يكون بالكلام وغيره يقال عاب الرجل بهذا القول وعاب الأمان بالكسر له ولا يكون اللزم إلا قولاً .

(الفرق) بين الهمر واللمز قال المبرد الهمر هو أن يهز الإنسان بقول قبيح من حيث لا يسمع أو يحبه (٢) ويوسله على أمر قبيح أي يعمره به ، واللمز أجهر من الهمر وفي القرآن (همزات الشياطين) ولم يفل لمزات لأن مكيدة

(١) في السح ، أخوف ، وهو تحريف . (٢) في السح غير معقولة .

الشیطان خفية ، قال الشيخ رحمه الله المشهور عند الناس ان اللمز العيب سراء ،  
والهمز العيب بكسر العين وقال قتادة ( يلمزك في الصدقات ) يطعن عليك وهو  
دال على صحة القول الاول .

### ومما يوصف به الكلام المستقيم

(الفرق) بين المستقيم والصحيح والصواب ان كل مستقيم صحيح وصواب  
وليس كل صواب وصحيح مستقيماً ، والمستقيم من الصواب والصحيح ما كان  
مؤلفاً ومنظوماً على سنن لا يحتاج معه إلى غيره ، والصحيح والصواب يجوز أن  
يكونا مؤلفين وغير مؤلفين ولهذا قال المتكلمون هذا جواب مستقيم إذا كان مؤلفاً  
على سنن يغني عن غيره وكان مقتضياً لسؤال السائل ، ولا يقولون للجواب إذا  
كان كلمة نحولاً ونعم مستقيم ، وتقول العرب هذه كلمة صحيحة وصواب ولا يقولون .  
كلمة مستقيمة ولكن كلام مستقيم لأن الكلمة لا تكون مؤلفة والكلام مؤلف .

(الفرق) بين المستقيم والصواب أن الصواب إطلاق الاستقامة على الحسن  
والصدق ، والمستقيم هو الجاري على سنن فتقول للكلام إذا كان جارياً على  
سنن لا تفاوت فيه أنه مستقيم وإن كان قبيحاً ولا يقال له صواب إلا إذا  
كان حسناً ، وقال سيديويه مستقيم حسن ومستقيم قبيح ومستقيم صدق ومستقيم  
كذب قلنا ولا يقال صواب قبيح .

(الفرق) بين الخطأ والخطأ أن الخطأ هو أن يقصد الشيء فيصيب غيره  
ولا يطلق إلا في القبيح فإذا قيد جاز أن يكون حسناً مثل أن يقصد القبيح  
فيصيب الحسن فيقال خطأ ما أراد وإن لم يأت قبيحاً ، والخطأ تعمد الخطأ فلا  
يكون إلا قبيحاً والمصيب مثل المخطئ إذا أطلق لم يكن إلا ممدوحاً وإذا قيد  
جاز أن يكون مدموماً كقولك مصيب في رمية وإن كان رمية قبيحاً فالصواب  
لا يكون إلا حسناً والاصابة تكون حسنة وقبيحة والحاظ في الدين لا يكون  
إلا عاصياً لا قد زل عنه لقصده غيره ، والمخطئ يحالعه لأنه قد زل عما قصد منه  
وكذلك تكون المخطئ من طريق الاجتهاد مطيعاً لأنه قصد الحق واجتهد في أصابته

(الفرق) بين الخطأ والغلط أن الغلط هو وضع الشيء في غير موضعه ويجوز أن يكون صواباً في نفسه ، والخطأ لا يكون صواباً على وجه ، مثال ذلك أن سائلو سأل عن دليل حديث الاعراض فأجيب بأنها لا تخلو من المتعاقبات ولم يوجد قبلها كان ذلك خطأ لأن الاعراض لا يصح ذلك فيها ولو أجيب بأنها على ضربين منها ما يبقى ومنها لا يبقى كان ذلك غلطاً ولم يكن خطأ لأن الاعراض هذه صفتها إلا أنك قد وضعت هذا الوصف لها في غير موضعه ولو كان خطأ لكان الاعراض لم تكن هذه حالها لأن الخطأ ما كان الصواب خلافاً وليس الغلط ما يكون الصواب خلافاً بل هو وضع الشيء في غير موضعه ، وقال بعضهم الغلط أن يسبى عن ترتيب الشيء وإحكامه والخطأ أن يسبى عن فعله أو أن يوقعه من غير قصد له ولكن لغيره .

(الفرق) بين اللحن والخطأ أن اللحن صرفك الكلام عن جهته ثم صار اسماً لازماً لمخالفة الاعراب ، والخطأ إصابة خلاف ما يقصد وقد يكون في القول والفعل ، واللحن لا يكون إلا في القول تقول لحن في كلامه ولا يقال لحن في فعله كما يقال خطأ في فعله إلا على استعارة بعيدة ، ولحن القول ما دل عليه القول وفي القرآن ( ولتعرفنهم في لحن القول ) وقال ابن الأنباري لحن القول معنى القول ومذهبه واللحن أيضاً اللغة يقال هذا بلحن اليس ، واللحن بالتحريك الفطنة ومنه قوله عليه السلام فلعل بعضهم ألحن بحجته .

(الفرق) بين خطئ اللسان وزلق اللسان أنه يقال فلان خطئ اللسان إذا كان سفيهاً لا يبالي ما يقول وما يقال له قال أبو النجم : أخطئ بالدهر كثير خطئه : أي لا يبالي ما أتى به من المصائب وأصله من استرخاء الأذن ثم استعمل فيما ذكرناه ، وazolق اللسان الذي لا يزال يسقط السقطة ولا يريد ما ولكن تجرى على لسانه .

(الفرق) بين المهمل والمهيدان والمهذر أن المهمل خلاف المستعمل وهو لا معنى له في اللغة التي هو مهمل فيها والمستعمل ما وصع لفائدة مفرداً كان أو مع غيره ، والمهيدان كلام مستعمل أخرج على وجه لا تعقده فائدة ، والمهذر الاسقاط في الكلام ولا يكون الكلام هذراً حتى يكون فيه سقط قل أو كثر ،

وقال بعضهم الهذر كثرة الكلام، والصحيح هو الذى تقدم .

### ومن قبيل الكلام القسم

( الفرق ) بين القسم والحلف أن القسم أبلغ من الحلف لأن معنى قولنا أقسم بالله أنه صار ذا قسم بالله، والقسم النصيب والمراد أن الذى أقسم عليه من المال وغيره قد أحرزه ودفع عه الخصم بالله، والحلف من قولك سيف حليف أى قاطع ماض فإذا قلت حلف بالله فكأنك قلت قطع المخاصمة بالله فالأول أبلغ لأنه يتضمن معنى الآخر مع دفع الخصم فقيه معنيان وقولنا حلف يفيد معنى واحداً وهو قطع المخاصمة فقط وذلك أن من أحرز الشيء باستحقاقه في الظاهر فلا خصومة بينه وبين أحد فيه وليس كل من دفع الخصومة في الشيء فقد أحرزه، واليمين اسم للقسم مستعار وذلك أنهم كانوا إذا تقاسموا على شيء تصافقوا بإيمانهم ثم كثر ذلك حتى سمي القسم يمينا .

( الفرق ) بين العقد والقسم أن العقد هو تعليق القسم بالمقسم عليه مثل قولك والله لا أدخلن الدار فتعقد اليمين بدخول الدار وهو خلاف اللغو من الايمان، واللغو من الايمان ما لم يعقد بشيء كقولك فى عرض كلامك هذا حسن والله وهذا قبيح والله .

( الفرق ) بين العقد والعهد أن العقد أبلغ من العهد تقول عهدي إلى فلان بكذا أى أزمته إياه وعقدت عليه وعاقدته أزمته باستيثاق وتقول عاهد العبد ربه ولا تقول عاقد العبد ربه إذ لا يجوز أن يقال استوثق من ربه وقال تعالى (أو فوا بالعقود) وهى ما يتعاقد عليه اثنان وما يعاهد العبد ربه عليه أو يعاهده ربه على لسان نبيه عليه السلام، ويجوز أن يكون العقد ما يعقد بالقلب واللغو ما يكون غلطاً والشاهد قوله تعالى (ولكن يؤاخذكم بما كسبت قلوبكم) ولو كان العقد هو اليمين لقال تعالى ولكن يؤاخذكم بما عقدتم أى حلفتكم ولم يذكر الايمان فلما أتى بالمعقود به الذى وقع به العقد علم أن العقد غير اليمين، وأما قول القائل إن فعلت كذا فعبدى حر فليس ذلك يمين فى الحقيقة وإنما هو شرط وجزاء به أتى وقع الشرط وجب الجزاء فسمى ذلك يمينا مجازاً وتشبيهاً كان الذى يلزمه

هن العتق مثل ما يلزم المقسم من الحنث ، وأما قول القائل عبده حر وامرأته حاتق فخير مثل قولك عبدي قائم إلا أنه ألزم نفسه في قوله عبدي حر عتق العبد فلزمه ذلك ولم يكن في قوله عبدي قائم إلزام .

(الفرق) بين العهد والميثاق أن الميثاق تؤكد العهد من قولك أو قمت الشيء إذا ما حكمت شدة ، وقال بعضهم العهد يكون حالاً من المتعاهدين والميثاق يكون من أحدهما . (الفرق) بين الوعد والعهد أن العهد ما كان من الوعد مقروناً بشرط نحو قولك إن فعلت كذا فعلت كذا وما دمت على ذلك فأنا عليه ، قال الله تعالى (ولقد عهدنا إلى آدم) أى أعلمناه أنك لا تخرج من الجنة ما لم تأكل من هذه الشجرة ، والعهد يقتضى الوفاء والوعد يقتضى الإبحار ، ويقال نقض العهد وأخلف الوعد . (الفرق) بين الوعد والوأي أن الوعد يكون مؤقتاً وغير مؤقت فالموقت كقولهم إذا وجد جام وعذربك ، وفي القرآن (فإذا جاء وعد أولاهما) وغير الموقت كقولهم إذا وعد زيد أخلف وإذا وعد عمرو وفى ، والوأي ما يكون من الوعد غير مؤقت ألا ترى أنك تقول إذا وأى زيد أخلف أو وفى ولا تقول جاء وأى زيد كما تقول جاء وعده .

### ومن قبيل الكلام التفسير والتأويل

(الفرق) بين التأويل والتفسير أن التفسير هو الإخبار عن أفراد آحاد الجملة ، والتأويل الإخبار بمعنى الكلام ، وقيل التفسير أفراد ما انتظمه ظاهر التنزيل ، والتأويل الإخبار بغرض المتكلم بكلام ، وقيل التأويل استخراج معنى الكلام لا على ظاهره بل على وجه يحتمل مجازاً أو حقيقة فومته يقال تأويل المتن شاه ، وتفسير الكلام أفراد آحاد الجملة ووضع كل شئ منها موضعاً ومنه أخذ تفسير الأمتعة بالماء ، والمفسر عند الفقهاء ما فهم معناه بنفسه والمجمل ما لا يفهم المراد به إلا بغيره ، والمجمل في اللغة ما يتناول الجملة ، وقيل المجمل ما يتناول جملة الأشياء أو ينبئ عن الشيء على وجه الجملة دون التفصيل ، والأول هو العموم وما شا كله لأن ذلك قد سمي مجملاً من حيث يتناول جملة مسميات ، ومن ذلك قيل أجملت الحساب ، والثانى هو ما لا يمكن أن يعرف المراد به خلاف المفسر والمفسر ما تقدم له تفسير ، وغرض الفقهاء غير هذا وإنما سموا ما يفهم المراد منه بنفسه مفسراً لما كان يتبين كما يتبين



وأصله في العرية الإزالة ألا تراهم قالوا نسخت الريح الآثار فان قلت  
إن الريح ليست بمزيل لها على الحقيقة قلنا اعتقد أهل اللغة أنها مزيله  
لها كاعتقادهم أن الصنم إله .

( الفرق ) بين فحوى الخطاب ودليل الخطاب أن فحوى الخطاب  
ما يعقل عند الخطاب لا باقظه كقوله تعالى ( ولا تقل لها أف ) فالمنع من ضربها  
يعقل عند ذلك ، ودليل الخطاب هو أن يعلق بصفة الشيء أو بعدد أو بحال  
أو غاية فما لم يوجد ذلك فيه فهو بخلاف الحكم فالصفة قوله في سائمة  
الغنم الزكاة فيه دليل على أنه ليس في المعلوفة زكاة ، والعدد تعليق الحد  
بالثمانين فيه دليل على سقوط ما زاد عليه ، والغاية قوله تعالى ( حتى  
يطهرون ) فيه دليل على أن الوطء قبل ذلك محظور ، والحال مثل ما روى أن  
يعلى بن أمية قال لعمر مائتا نقصر وقتنا ما يعني الصلاة فقال عمر تعجبت  
ما تعجبت منه وسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال صدقة  
تصدق الله بها عليكم فاقبلوا صدقته ، وهذا مذهب بعض الفقهاء ، وآخرون  
يقولون إن جميع ذلك يعرف بدلائل أخرى دون دلائل الخطاب المذكورة  
هنا ، وفيه كلام كثير ليس هذا موضع ذكره ، والدليل لو قرن به دليل لم  
يكن مناقضة ولو قرن باللفظ فحواه لكان ذلك مناقضة ألا ترى أنه لو قال في سائمة  
الغنم الزكاة وفي المعلوفة الزكاة لم يكن تناقضاً ولو قال فلا تقل لها أف واضربها لكان  
تناقضاً وكذلك لو قال هو مؤتمن على قنطار ثم قال يخون في الدرهم يعد تناقضاً  
وقوله تعالى ( ولا تظلمون قليلاً ) يدل فحواه على نفي الظلم فيما زاد على ذلك  
ودلالة هذا كدلالة النص لأن السامع لا يحتاج في معرفته إلى تأمل ، وأما قوله  
تالي ( فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدة من أيام أخر ) فعناؤه فأفطر  
بعده ، وقد جعله بعضهم فحوى الخطاب وليس ذلك بفحوى عندهم ولكنه  
من باب الاستدلال ألا ترى أنك لو قرنت به فحواه لم يكن تناقضاً فأما قوله  
عالي ( والسارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ) فانه يدل على المراد بفائدته لا بصريحه  
. لا فحواه وذلك أنه لما ثبت أنه زجر أفاد أن القطع هو لاجل السرقة وكذلك  
قونه تعالى ( الزانية والزاني ) .

(الفرق) بين البيان والفائدة قال علي بن عيسى ما ذكر لي عرف به غيره فهو البيان كقولك غلام زيد وإنما ذكر زيد لي عرف به الغلام فهو للبيان وقولك ضربت زيداً إنما ذكر زيد لي عرف أن الضرب وقع به فذكر لي عرف به غيره ، والفائدة ما ذكر لي عرف في نفسه نحو قولك قام زيد إنما ذكر قام لي عرف أنه وقع القيام ، وأما معتمد البيان هو الذي لا يصح الكلام إلا به نحو قولك ذهب زيد فذهب معتمد الفائدة ومعتمد البيان ، وأما الزيادة في البيان فهو البيان الذي يصح الكلام دونه وكذلك الزيادة في الفائدة هي التي يصح الكلام دونها نحو الحال في قولك مر زيد ضاحكاً والبيان قولك أعطيت زيداً درهماً فعلي هذا يجري البيان والفائدة ومعتمد الفائدة والحال أبداً للزيادة في الفائدة فالمفعول الذي ذكر فاعله للزيادة في البيان فآماً الفاعل فهو معتمد البيان وكذلك ما لم يسم فاعله وقولك قام زيد معتمد الفائدة فإذا كان صفة فهو للزيادة في البيان نحو قولك مررت برجل قام فهو هنا صفة مذكورة للزيادة في البيان .

(الفرق) بين عطف البيان وبين الصفة أن عطف البيان يجري مجرى الصفة في أنه تبيين للأول ويتبعه في الاعراب كقولك مررت بأخيك زيد إذا كان له أخوان أحدهما زيد والآخر عمرو فقد ين قولك زيد أى الأخوين مررت به ، والفرق بينهما أن عطف البيان يحب بمعنى إذا كان غير الموصوف به عليه كان له مثل صفته وليس كذلك الاسم العلم الخالص لأنه لا يجب بمعنى لو كان غيره على مثل ذلك المعنى استحق مثل اسمه . مثال ذلك مررت بزيد الطويل فالطويل يحب بمعنى الطول وإن كان غير الموصوف على مثل هذا المعنى وجب له صفة طويل وأما زيد فيجب المسمى به من غير معنى لو كان لغيره لوجب له مثل اسمه إذ لو وافقه غيره في كل شيء لم يجب أن يكون زيداً كما لو وافقه في كل شيء لوجب أن يكون له مثل صفته ولا يجب أن يكون له مثل اسمه .

قال (١) أبو هلال أيدى الله والبيان عند المتكلمين الدليل الذي تبيين به الأحكام ، ولهذا قال أبو علي وأبو هاشم رحمهما الله : الهداية هي الدلالة والبيان فجعلوا

---

(١) من هنا إلى قوله : الفرق بين الجوى والسر ، غير موجود في نسخة التيمورية .

والفتوة حال الغرة والحدثة، وقيل للمسألة عن حادثة فيها لأنها في حالة الثابتة في أنها مسألة عن شيء حدث .

( الفرق ) بين المعارضة وقلب المسألة أن قلب المسألة هو الرجوع على السائل بمثل مطالبته في مذهب له يلزمه فيه مثل الملك كقولنا للحدثة إذا قالوا إن الفاعل في الشاهد لا يكون إلا جسماً فلما كان الله فاعلاً وجب أن يكون جسماً ما أنكرتم إذا كان الفاعل في الشاهد لا يكون إلا محدثاً مريباً أي لا يكون في الغائب إلا كذلك ، وقلب المسألة يكون بعد الجواب فإذا كان قبل الجواب كان ظلماً إلا أن يجعل على صيغة الجواب ، والمعارضة هو أن يذكر المذهبين جميعاً فيجمع بينهما ، وقلب السؤال لا يكون إلا ذكر مذهب واحد .

( الفرق ) بين الإيصال والاداء أن الإيصال الشيء على ما يجب فيه، ومنه أداء الدين، فلان حسن الاداء لا يسمع وحسن الاداء للقراءة، والاداء إيصال ما فيه بيان للافهام ومنه البلاغة وهي إيصال المعنى إلى النفس في أحسن صورة .

( الفرق ) بين الإيصال والاداء أن الإيصال أشد اقتضاء للمنتهى إليه من الإيصال لأنه يقتضي بلوغ فهمه وعقله كالبلغة التي تصل إلى القلب، وقيل الإيصال اختصار الشيء على جهة الانتهاء ومنه قوله تعالى ( ثم أباه مأمناً ) .

( الفرق ) بين الاسم العرفي والاسم الشرعي أن الاسم الشرعي ما نقل عن أصله في اللغة فسمى به فعل أو حكم حدث في الشرع نحو الصلاة والزكاة والصوم والكفر والإيمان والاسلام وما يقرب من ذلك وكانت هذه أسماء تحرى قبل الشرع على أشياء ثم حجت في الشرع على أشياء أخرى وكثر استعمالها حتى صارت حقيقة فيها وصار استعمالها على الأصل مجازاً ألا ترى أن استعمال الصلاة اليوم في الدعاء مجاز وكان هو الأصل ، والاسم العرفي ما نقل عن باب به عرف الاستعمال نحو قولنا دابة وذلك أنه قد صار في العرف اسماً لبعض ما يدب وكان في الأصل اسماً لجميعه وكذلك العاط كان اسماً لله طمئن من الأرض ثم صار في العرف اسماً لقضاء الحاجة حتى ليس يعقل عند الإطلاق سواه، وعند الفقهاء أنه إذا ورد عن أحد من أصحابنا في شيء واستعمل في العرف لغيره ووضع في الشرع

لآخر فالواجب حمله على ماوضع في الشرع لأن ماوضع له في اللغة قد انتقل عنه وهو الأصل فما استعمل فيه بالعرف أولى بذلك وإذا كان الخطاب في العرف، لشيء وفي اللغة بخلافه وجب حمله على العرف لأنه أولى كما أن اللفظ الشرعي يحمله على ماعدل عنه وإذا حصل الكلام مستعملاً في الشريعة أولى على ما ذكر قبل، وجميع أسماء الشرع تحتاج إلى بيان نحو قوله تعالى (أقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) إذ قد عرف بدليل أنه أريد بها غير ماوضعت له في اللغة وذلك على ضربين أحدهما يراد به ما لم يوضع له البتة نحو الصلاة والزكاة، والثاني يراد به ماوضع له في اللغة لكنه قد جعل إسماء في الشرع لما يقع منه على وجه مخصوص أو يبلغ حداً مخصوصاً فصار كأنه مستعمل في غير ماوضع له وذلك نحو الصيام والوضوء وما شاكله .

(الفرق) بين بلى ونعم أن بلى لا تكون إلا جواباً لما كان فيه حرف جحد كقوله تعالى (ألسنت بربكم قالوا بلى) وقوله عز وجل (ألم يأتكم رسل منكم) ثم قال في الجواب (قالوا بلى) ونعم لا تكون للاستفهام بلا جحد كقوله تعالى (فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قالوا نعم) وكذلك جواب الخبر إذا قال قد فعلت ذلك قلت نعم لعمرى قد فعلته ، وقال الفراء وإنما امتنعوا أن يقولوا في جواب الجحد نعم لأنه إذا قال الرجل مالك على شيء فلو قال الآخر نعم كان صدقه كأنه قال نعم ليس لي عليك شيء وإذا قال بلى فأنما هو رد لكلام صاحبه أي بلى لي عليك شيء فلذلك اختلف بلى ونعم .

(الفرق) بين الوسوسة والنزغ أن النزغ هو الاغواء بالوسوسة وأكثر ما يكون عند الغضب ، وقيل أصله للازعاج بالحركة إلى الشر ويقال هذه نزغة من الشيطان للخصلة الداعية إلى الشر ، وأصل الوسوسة الصوت الخفى ومنه يقال لصوت الحلى وسواس ، وكل صوت لا يفهم تفصيله لحفائه وسوسة وسواس وكذلك ما وقع في النفس خفياً ، وسعى الله تعالى الموسوس وسواساً بالمصدر في قوله تعالى : (من شر الوسواس الخناس) .

## ﴿الباب الثالث﴾

في الفرق بين الدلالة والدليل والاستدلال ، وبين النظر والتأمل  
وبين النظر والرؤية ، وما يجري مع ذلك

(الفرق) بين الدلالة والدليل أن الدلالة تكون على أربعة أوجه أحدها  
حاي يمكن أن يستدل به قصد فاعله ذلك أو لم يقصد ، والشاهد أن أفعال البهائم تدل  
على حدثها وليس لها قصد إلى ذلك والأفعال المحككة دلالة على علم فاعلها وإن  
لم يقصد فاعلها أن تكون دلالة على ذلك ، ومن جعل قصد فاعل الدلالة شرطاً فيها  
احتج بأن اللص يستدل بأثره عليه ولا يكون أثره دلالة لأنه لم يقصد ذلك  
فلو وصف بأنه دلالة لوصف هو بأنه دال على نفسه وليس هذا بشيء لأنه ليس  
بمنكر في اللغة أن يسمى أثره دلالة عليه ولا أن يوصف هو بأنه دال على نفسه  
بل ذلك جائز في اللغة معروف يقال قد دل الحارب على نفسه بركوبه الرمل  
ويقال أسلك الحزن لأنه لا يدل على نفسك ويقولون استدلتنا عليه  
بأثره وليس له أن يحمل هذا على المجاز دون الحقيقة إلا بدليل ولا دليل ، والثاني  
العبارة عن الدلالة يقال للمستول أعدد لثلك ، والثالث الشبهة يقال دلالة المخالف كذا  
أي شبهة ، والرابع الامارات يقول الفقهاء الدلالة من القياس كذا والدليل فاعل  
الدلالة ولهذا يقال لمن يتقدم القوم في الطريق دليل إذ كان يفعل من التقدم ما يستدلون  
به ، وقد تسمى الدلالة دليلاً مجازاً ، والدليل أيضاً فاعل الدلالة مشتق من  
فعله ، ويستعمل الدليل في العبارة والامارة ولا يستعمل في الشبه ، والشبهة هي  
الاعتقاد الذي يختار صاحبه الجهل أو يمنع من اختيار العلم وتسمى العبارة عن  
كيفية ذلك الاعتقاد شبهة أيضاً وقد سمي المعنى الذي يعتقد عنده ذلك الاعتقاد  
شبهة فيقال هذه الحيلة شبهة لقوم اعتقدوها معجزة .

(الفرق) بين الدلالة والشبهة فيما قال بعض المتكلمين إن النظر في الدلالة يوجب  
الاعتقاد بوجوبها عندنا أما دلالة فيختار الجهل لا المسكان الشبهة ولا للنظر فيها ،  
والإعانة : هي نسبة في الحقيقة لا المطور فيه .

(الفرق) بين الدلالة والامارة أن الدلالة عند شيو خا ما يؤدى النظر فيه إلى العلم ، والامارة ما يؤدى النظر فيه إلى غلبة الظن لنحو ما يطلب به من جهة القبلة ويعرف به جزاء الصيودقيم المتلفات ، والظن في الحقيقة ليس يجب عن النظر في الامارة لوجوب النظر عن العلم في الدلالة وإنما يختار ذلك عنده فالامارة في الحقيقة ما يختار عنده الظن ، ولهذا جاز اختلاف المجتهدين مع علم كل واحد منهم بالوجه الذى منه خالفه صاحبه كاختلاف الصحابة في مسائل الجد واختلاف آراء ذوى رأى في الحروب وغيرها مع تقاربهم في معرفة الامور المتعلقة بذلك ، ولهذا تستعمل الامارة فيما كان عقلياً وشرعياً .

(الفرق) بين الدلالة والحجة قال بعض المتكلمين الادلة تنقسم أقساماً ، وهى دلالة العقل ودلالة الكتاب ودلالة السنة ودلالة الاجماع ودلالة القياس ودلالة العقل ضربان أحدهما مآدى النظر فيه إلى العلم بسوى المنظور فيه أو بصفة لغيره ، والآخر ما يستدل به على صفة له أخرى وتسمى طريقة النظر ولا تسمى دلالة لأنه لا يبعد أن يكون الشيء دلالة على نفسه أو على بعض صفات نفسه فلا يبعد أن يكون يدل على غيره وكل ذلك يسمى حجة فافترقت الحجة والدلالة من هذا الوجه ، وقال قوم لا يسميان حجة ودلالة إلا بعد النظر فيهما وإذا قلنا حجة الله ودلالة الله فالمراد أن الله نصبهما وإذا قلنا حجة العقل ودلالة العقل فالمراد أن النظر فيهما يفضى إلى العلم من غير افتقار إلى أن ينصبها ناصب ، وقال غيره الحجة هى الاستقامة في النظر والمضى فيه على سنن مستقيم من رد الفرع إلى الاصل وهى مأخوذة من الحجة وهى الطريق المستقيم وهذا هو فعله المستدل وليس من الدلالة فى شيء ، وتأثير الحجة فى النفس كتأثير البرهان فيها وإنما تفصل الحجة من البرهان لأن الحجة مشتقة من معنى الاستقامة فى القصد حج يحج اذا استقام فى قصده ، والبرهان لا يعرف له اشتقاق ويبغى أن يكون لغة مفردة .

(الفرق) بين الاحتجاج والاستدلال أن الاستدلال طلب السبب من جهة غيره ، والاحتجاج هى الاستقامة فى الطر على ما ذكرنا سواء كان من جهة

(الفرق) بين العلامة والرسم أن الرسم هو إظهار الاثر في الشيء ليكون علامة فيه ، والعلامة تكون ذلك وغيره ألا ترى أنك تقول علامة مجيء زيد تصفيق عمرو وليس ذلك بأثر.

(الفرق) بين الرسم والختم أن الختم ينشأ عن إتمام الشيء وقطع فعله وعمله تقول ختمت القرآن أى أتممت حفظه وقرأته وقطعت قراءته وختمت الكبر لانه آخر مايفعل به لحفظه ولا يبنىء الرسم عن ذلك وإنما الرسم إظهار الاثر بالشيء ليكون علامة فيه وليس يدل على تمامه ألا ترى أنك تقول ختمت القرآن ولا تقول رسمته فإن استعمال الرسم فى موضع الختم فى بعض المواضع فللقرب معناه من معناه ، والاصل فى الختم ختم الكتاب لانه يقع بعد الفراغ منه ومنه قوله تعالى (اليوم نختم على أفواههم) منع وقوله تعالى (ختم الله على قلوبهم) ليس بمنع ولكنه ذم بأنها كالممنوعة من قبول الحق على أن الرسم فارسى معرب لأصل له فى العربية فيجوز أن يكون بمعنى الختم لافرق بينهما لانهما لغتان .

(الفرق) بين الختم والطبع أن الطبع أثر يثبت فى المطبوع ويلزمه فهو يفيد من معنى الثبات والازوم مالا يفيد الختم ، ولهذا قيل طبع الدرهم طبعاً وهو الاثر الذى يؤثره فيه فلا يزول عنه ، كذلك أيضاً قيل طبع الانسان لانه ثابت غير زائل ، وقيل طبع فلان على هذا الخلق إذا كان لا يزول عنه ، وقال بعضهم الطبع علامة تدل على كنه الشيء قال وقيل طبع الانسان لدلالته على حقيقة مزاجه من الحرارة والبرودة قال وطبع الدرهم علامة جوازه .

(الفرق) بين العلة والدلالة أن كل علة مطردة منعكسة وليس كل دلالة تطرد وتنعكس ألا ترى أن الدلالة على حدث الاجسام هى استحالة خلوها عن الحوادث وليس ذلك بمطرد فى كل محدث لأن العرض محدث ولا تحله الحوادث . والعلة فى كون المتحرك متحركاً هى الحركة وهى مطردة فى كل متحرك وتنعكس فليس بشيء يحدث فيه حركة إلا وهو متحرك ولا متحرك إلا وفيه حركة .

١ انظر : بين العلة والسبب أن من العلة مايتأخر عن المعلول كالربح وهو

علة التجارة يتأخر ويوجد بعدها والدليل على أنه علة لها أنك تقول إذا قيل لك لم تتجر قلت للربح . وقد أجمع أهل العربية ان قول القائل لم مطالبة بالعلة لا بالسبب فان قيل ما أنكرت ان الربح علة لحسن التجارة وسبب له أيضاً ، قلنا أول ما في ذلك أنه يوجب أن كل تجارة فيها ربح حسنة لانه قد حصل فيها علة الحسن كما أن كل ما حصل فيه ربح فهو تجارة ، والسبب لا يتأخر عن مسيه على وجه من الوجوه ألا ترى أن الرمي الذي هو سبب لذهاب السهم لا يجوز أن يكون بعد ذهاب السهم ، والعلة في اللغة ما يتغير حكم غيره به ومن ثم قيل للبرص علة لانه يغير حال المريض ويقال للداعي إلى الفعل علة له تقول فعلت كذا لعلة كذا ، وعند بعض المتكلمين أن العلة ما توجب حالاً لغيره كالكون والقدرة ولا تقول ذلك في السواد لما لم يوجب حالاً ، والعلة في الفقه ما تعلق الحكم به من صفات الأصل المنصوص عليه عند القاييس .

(الفرق) بين السبب والشرط أن السبب يحتاج اليه في حدوث المسبب ولا يحتاج اليه في بقاءه ألا ترى أنه قد يوجد المسبب والسبب معلوم وذلك نحو ذهاب السهم يوجد مع عدم الرمي ، والشرط يحتاج اليه في حال وعود المشروط وبقائه جميعاً نحو الحياة لما كانت شرطاً في وجود القدرة لم يجز أن تبقى القدرة مع عدم الحياة .

(الفرق) بين السبب والآلة أن السبب يوجب الفعل والآلة لا توجبه ، والآلة هي التي يحتاج اليها بعض الفاعلين دون بعض فلا ترجع إلى حسن الفعل وهي كاليد والرحل .

(الفرق) بين النظر والاستدلال أن الاستدلال طلب معرفة الشيء من جهة غيره والنظر طلب معرفته من جهته ومن جهة غيره ، ولهذا كان النظر في معرفة القادر قادر أم من جهة فعله استدلالاً ، والنظر في حدوث الحركة ليس باستدلال ، وحدث النظر طلب إدراك الشيء من جهة البصر أو الفكر ويحتاج في إدراك المعنى إلى الأمرين جميعاً كالتأمل للخط الدقيق بالبصر أو لا يتم بالفكر لأن إدراك الخط الدقيق التي بها طرق إلى إدراك المعنى وكذلك طريق الدلالة المؤدية إلى العلم بالمعنى ، وأصل النظر المقابلة فالنظر



بالبصر الاقبال به نحو المبصر، والنظر بالقلب الاقبال بالفكر نحو المفكر فيه، ويكون النظر باللمس ليدري اللين من الخشونة، والنظر إلى الانسان بالرحمة هو الاقبال عليه بالرحمة، والنظر نحو ما يتوقع والانظار إلى مدة هو الاقبال بالنظر نحو المتوقع، والطرب بالامل هو الاقبال به نحو المأمول، والنظر من الملك لرعيته هو إقباله نحوهم بحس السياسة، والطرب في الكتاب بالعين والفكر هو الاقبال نحوهم بما، ونظر الدهر اليهم أى أهلكتهم وهو إقباله نحوهم بشدائده، والنظير المثل فإليك إذا نظرت إلى أحدهما فقد نظرت إلى الآخر وإذا قرن النظر بالقلب فهو العكر في أحوال ما ينظر فيه وإذا قرن بالبصر كان المراد به قلب الحدة نحو ما يلتبس رؤيته مع سلامة الحاسة.

(الفرق) بين النظر والتأمل أن النظر هو ما ذكرناه، والتأمل هو النظر المؤمل به معرفة ما يطلب ولا يكون إلا في طول مدة فكل تأمل بطر وليس كل نظر تأملاً.

(الفرق) بين النظر والبدية أن البدية أول النظر يقال عرفته على البدية أى في أول أحوال النظر، وله في الكلام بدية حسنة إذا كان يرتحل من غير فكر فيه.

(الفرق) بين البدية والروية أن الروية فيها قال بعضهم آخر النظر، والبدية أوله، ولهذا يقال للرجل إذا وصف بسرعة الاصابة في الرأي بديهته كروية غيره، وقال بعضهم الروية طول التفكير في الشيء وهو خلاف البدية، وبدية القول ما يكون من غير فكر، والروية اشاع الرأي والاستقصاء في تأمله تقول رأت في الأمر بالتشديد وعلت بالتشديد للتكثير والمبالغة، وتركت همزة الروية لكثرة الاستعمال.

(الفرق) بين النظر والفكر أن النظر يكون فكراً أو يكون بديهته والفكر ما عدا البدية.

(الفرق) بين الطر والانتظار أن الانتظار طلب ما يقدر النظر إليه ويكون في الحيرة والشك ويكون مع شك ويقين وذلك أن الانسان ينتظر طعاماً يعمل في داره وهو لا يشك أنه يحضر له، وينتظر قدوم زيد غداً وهو شاك فيه.

(الفرق) بين التفكير والتدبر أن التدبر تصرف القلب بالنظر في العواقب، والتفكير تصرف القلب بالنظر في الدلائل. وسنين اشتقاق التدبر وأصله فيما بعد.

(الفرق) بين النظر والروية أن النظر طلب الهدى، والشاهد قوهم نظرت

فلم أر شيئاً ، وقال علي بن عيسى : النظر طلب ظهور الشيء ، والناظر الطالب لظهور الشيء والله ناظر لعباده بظهور رحمته إليهم ، ويكون الناظر الطالب لظهور الشيء بأدراكه من جهة حاسة بصره أو غيرها من حواسه ويكون الناظر إلى لين هذا الثوب من لين غيره ، والطر بالقلب من جهة التفكير ، والناظر التوقف لطلب وقت الشيء الذي يصلح فيه قال والنظر أيضاً هو الفكر والتأمل لاحوال الأشياء ألا ترى أن الناظر على هذا الوجه لا بد أن يكون معكراً والمفكر على هذا الوجه يسمى ناظراً وهو معنى غير الناظر وغير المظور فيه ألا ترى أن الانسان يفصل بين كونه ناظراً وكونه غير ناظر ، ولا يوصف القديم بالنظر لان الطر لا يكون إلا مع فقد العلم ومعلوم أنه لا يصلح النظر في الشيء ليعلم إلا وهو مجهول ، والنظر يشاهد بالعين فيفرق بين نظر الغضبان ونظر الراضي ، وأخرى فانه لو طلب جماعة الهلال ليعلم من رآه منهم بمن لم يره مع أنهم جميعاً ناظرون فصح بهذا أن النظر تقلب العين حيال مكان المرقى طلباً لرؤيته ، والرؤية هي ادراك المرقى ، ولما كان الله تعالى يرى الأشياء من حيث لا يطلب رؤيتها صح أنه لا يوصف بالطر .

(الفرق) بين قولنا مد إليه بصره واستشرفه بصره أن قولنا استشرفه يبصره . معناه أنه مد إليه بصره من أعلاه .

### ومما يجري مع ذلك

(الفرق) بين الانتظار والترجي أن الترجي انتظار الخير خاصة ولا يكون إلا مع الشك ، وأما الانتظار والتوقع فهو طلب ما يقدر أن يقع .

(الفرق) بين الانتظار والترقب أن الترقب طول الانتظار يكون قصير المدة وطويلاً ومن ثم يسمى المترقب بالطعام وغيره مترقباً لأنه يطيل الانتظار لزيادة الرخ ومنه قوله تعالى ( فترصبوا به حتى حين (١) ) وأصله من الرصة وهي التلبث يقال مالي على هذا الأمر رصة أي تلبث في الانتظار حتى طال (الفرق) بين الانتظار والامهال أن الانتظار مقرون بما يقع فيه الطر والامهال مبهم

(١) وفي نسخة فترصبوا حتى يأمر الله أمراً ، وكلاهما في القرآن .

(الفرق) بين قولهم آتست يبصرى وأحسست يبصرى أن الاحساس يفيد الرؤية وغيرها بالحاسة، والايناس يفيد الانس بما تراه ولهذا لا يجوز أن يقال أن الله يؤنس ويحس إذ لا يجوز عليه الوصف بالحاسة والانس، ويكون الايناس في غير النظر.

(الفرق) بين الخاطر والنظر أن الخاطر مرور معنى بالقلب بمنزلة خطاب مخاطب يحدث بضروب الاحاديث، والخواطر تنقسم بحسب المعاني إذ كل معنى فله خاطر يختصه بخالف جنس ما يختص غيره ومن كمال العقل تصرف القلب بالخواطر ولا يصح التكليف إلا مع ذلك، وعند أنى على أن الحاطر جنس من الاعراض لا يوجد إلا في قلب حيوان وأنه شيء بين الفكر والذكر لأن الذكر علم والفكر جنس من النظر الذى هو سبب العلم، والخواطر تنبى على الاشياء وتكون ابتداء أو لا تولد علماً، ومنزلة الخاطر فى ذلك منزلة التخيل فى أنه بين العلم والظن لأنه تمثل شيء من غير حقيقة، وعند الباخرى رحمه الله أنه كلام يحدثه الله تعالى فى سمع الانسان أو يحدثه الملك أو الشيطان فاذا كان من الشيطان سعى وسواساً، وإلى هذا ذهب أبو هاشم رحمه الله، والذى يدل على أن الخاطر ليس بكلام ما يدل من أعمال الآخرس على خطوط الخواطر بقلبه وهو لا يعرف الكلام أصلاً ولا يعرف معانيه، وعن إبراهيم أنه لا بد من خاطرين أحدهما يأمر بالافدام والآخر بالكف ليصح الاختيار، وعن ابن الراوندى أن خاطر المعصية من الله تعالى وأن ذلك كالعقل والشهوة لأن الشهوة ميل الطبع إلى المشتى، والعقل التمييز بين الحسن والقيح.

(الفرق) بين الذكر والخطر أن الخطر يكون ابتداءً ويكون عن عزوب، والذكر لا يكون إلا عن عزوب لأنه إيماناً كرماعزب (١) عنه وهو عرض ينافى النسيان.

### ومما يجرى مع الاستدلال القياس

(الفرق) بين القياس وبين الاجتهاد أن القياس حمل الشيء على الشيء فى بعض أحكامه لو حله من التشبه، وقبل حمل الشيء على الشيء وإحراء حكمه عليه لشبه بينهما

عند الحامل، وقال أبو هاشم رحمه الله حمل شيء على شيء واجراء حكمه عليه . ولذلك سمي المكيال مقياساً من حيث كان يحمل عليه ما يراد كيّله، وكذلك يسمون ما يقدر به النعال مقياساً أيضاً ، ولذلك لا يستعمل القياس في شيء من غير اعتبار له بغيره وإنما يقال قست الشيء بالشيء فلا (١) يقال لمن شبه شيئاً بشيء من غير أن يحمل أحدهما على الآخر ويحرى حكمه عليه قايِس، ولو جاز ذلك لجاز أن يسمى الله تعالى قايِساً لتسبيه الكافر بالميت والمؤمن بالحي والكفر بالطلبة والايان بالنور، ومن قال القياس استخراج الحق من الباطل فقد أبعد لأن النصوص قد يستخرج بها ذلك ولا يسمى قياساً ، ومثال القياس قولك إذا كان ظلم المحسن لا يحوز من حكيم فعقوبة المحسن لا تجوز منه، والفقهاء يقولون هو حمل الفرع على الأصل لعلّة الحكم، والاجتهاد موضوع في أصل اللغة لبذل المجهود، ولهذا يقال اجتهد في حمل الحجر إذا بذل مجهوده فيه ولا يقال اجتهدت في حمل الواة، وهو عند المتكلمين ما يقتضى علة الظن في الاحكام التي كل مجتهد فيها مصيب ولهذا يقولون قال أهل الاجتهاد كذا وقال أهل القياس كذا فيفرون بينهما، فعلى هذا الاجتهاد أعم من القياس لأنه يحتوى على القياس وغيره، وقال الفقهاء الاجتهاد بدل المجهود في تعرف حكم الحادثة من النص لا بظاهره ولا فخواه، ولذلك قال معاذ أجتهد رأيي فيما لا أجد فيه كتاباً ولا سنة، وقال الشافعي: الاجتهاد والقياس واحد وذلك أن الاجتهاد عنده هو أن يعلل أصلاً ويرد غيره اليه بها، فأما الرأي فما أوصل اليه الحكم الشرعي من الاستدلال والقياس ولذلك قال معاذ أجتهد رأيي، وكتب عمر هذا ما رأى عمر وقال على عليه السلام رأيي ورأي عمر أن لا يعين ثم رأيت بيعهن، يعني أمهات الأولاد، وفيه دلالة على بطلان قول من يرد الرأي وينمعه، والترجيح ما أيد به العلق والخبر إذا قابله ما يعارضه، والاستدلال أن يدل على أن الحكم في الشيء ثابت من غير رده الى أصل، والاجتهاد لا يكون إلا في الشرعيات وهو مأخوذ من بدل المجهود . واستفراغ الوسع في الطر في الحوادث ليرده إلى المصوص على حسب ما يعلب .

في الظن وإنما يوسع ذلك مع عدم الدلالة والنص ألا ترى أنه لا يجوز لا أحد أن يقول إن العلم بحدوث الأقسام اجتهد كما أن سهم الحد اجتهد، ولا يجوز أن يقال وحب خمسة دراهم في مائتي درهم مسألة اجتهد لكون ذلك مجمعا عليه، وقد يكون القياس في العقليات فالفرق بينه وبين الاجتهاد ظاهر.

(الفرق) بين دلالة الآية وتضمن الآية أن دلالة الآية على الشيء هو ما يمكن الاستدلال به على ذلك الشيء كقوله الحمد الله يدل على معرفة الله إذا قلنا إن معنى قوله الحمد لله أمراً لأنه لا يجوز أن يحمده من لا يعرف، ولهذا قال أصحابنا إن معرفة الله واجبة لأن شكره واجب لأنه لا يجوز أن يشكر من لا يعرف، وتضمن الآية هو احتماؤها للشيء بلا ماع ألا ترى أنه لو احتملته لكى منع منه القياس أو سة أو آية أخرى لم تتضمنه، ولهذا نقول إن قوله (السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما) لا يتضمن وجوب القطع على من سرق دافقاً وإن كان محتملاً لذلك لمنع السنة منه، وهذا واضح والحمد لله تعالى.

## ﴿ الباب الرابع ﴾

في الفرق بين أقسام العلوم وما يحرى مع ذلك من الفرق بين الإدراك

والوحدان وفي الفرق بين ما يضاد العلوم ويخالفها

(الفرق) بين العلم والمعرفة أن المعرفة أحص من العلم لأنها علم بعين الشيء مفصلاً عما سواه، والعلم يكون مجملًا ومفصلاً قال الزهري لا أصف الله بأنه عارف ولا أعرف من يصفه بذلك لأن المعرفة مأخوذة من عرفان الدار يعنى آثارها التي تعرف بها قال ولا يجوز أن يكون علم الله تعالى بالاشياء من جهة الأثر والعلل، قال والمعرفة تميز المعلومات فأوماً الى أنه لا يصفه بذلك كما لا يصفه بغيره، وليس ما قاله بشيء لأن آثار الدار ان كانت سميت عرفانا،

فسميت بذلك لأنها طريق الى المعرفة بها وليس في ذلك دليل على أن كل معرفة تكون من جهة الاثر والدليل ، وأما وصف العارف بأنه يفيد تمييز المعلومات في علمه فلو جعله دليلاً على أن الله عارف كان أولى من المعلومات متميزة في علمه بمعنى أنها متخيلة له وإما لم يسم علمه تمييزاً لأن التمييز فينا هو استعمال العقل بالنظر والفكر اللذين يؤديان الى تمييز المعلومات فلم يمتنع أن توصف معلوماته بأنها متميزة وإن كان لا يوصف بأنه يميز لأن تمييزها صفة لها لا له والمعرفة بها تفيد ذلك فيها لا فيه فكل معرفة علم وليس كل علم معرفة وذلك أن لفظ المعرفة يفيد تمييز المعلوم من غيره ولفظ العلم لا يفيد ذلك إلا بضرب آخر من التخصيص في ذكر المعلوم، والشاهد قول أهل اللغة إن العلم يتعدى الى مفعولين ليس لك الاقتصار على أحدهما إلا أن يكون بمعنى المعرفة كقوله تعالى ( لا تعلمونهم الله يعلمهم ) أى لا تعرفونهم الله يعرفهم، وإنما كان ذلك كذلك لأن لفظ العلم مبهم فإذا قلت علمت زيدا فقد كرت به باسمه الذى يعرفه به المخاطب لم يفد فإذا قلت قائماً أفدت لأنك ذلك، كذلك على أنك علمت زيدا على صفة حاز أن لا تعلمه عليها مع علمك به فى الجملة ، وإذا قلت عرفت زيدا أفدت لأنه بمنزلة قولك علمته متميزاً من غيره فاستغنى عن قولك متميزاً من غيره لما فى لفظ المعرفة من الدلالة على ذلك . والفرق بين العلم والمعرفة إنما يتبين فى الموضع الذى يكون فيه حجة غير مبهمة ألا ترى أن قولك علمت أن لزيد ولدا وقولك عرفت أن لزيد ولدا يحريان مجرى واحداً .

(الفرق) بين العلم واليقين أن العلم هو اعتقاد الشيء على ما هو به على سبيل الثقة ، واليقين هو سكون النفس وثلج الصدر بما علم، ولهذا لا يحور أن يوصف الله تعالى باليقين ، ويقال ثلج اليقين وبرد اليقين ولا يقال ثلج العلم وبرد العلم، وقيل الموقن العالم بالشيء بعد حيرة الشك، والشاهد أنهم يحملونه صد الشك فيقولون شك ويقين وقيل يقال شك وعلم فاليقين ما ينزىل الشك دون غيره من أضداد العلوم ، والشاهد قول الشاعر:

بكى صاحبي لما رأى الدرب دونه وأيقن أنا لاحقان بقيصرا

أى أزال الشك عنه عند ذلك ، ويقال إذا كان اليقين عند المصلى أنه صلى أربعاً فله أن يسلم ، وليس يراد بذلك أنه إذا كان عالماً به لأن العلم لا يضاف إلى ما عند أحد إذا كان المعلوم في نفسه على ما علم وإنما يضاف اعتقاد الإنسان إلى ما عنده سواء كان معتقده على ما اعتقده أولاً إذا زال به شكه ، وسمى علمنا يقيناً لأن في وجوده ارتفاع الشك .

(الفرق) بين العلم والشعور أن العلم هو ما ذكرناه ، والشعور علم يوصل إليه من وجه دقيق كدقة الشعر ولهذا قيل للشاعر شاعر لفطنته لدقيق المعاني ، وقيل للشعير شعيراً للشظية الدقيقة التي في طرفه خلاف الحطة ، ولا يقال الله تعالى يشعر لأن الأشياء لا تدق عنه ، وقال بعضهم الذم للإنسان بأنه لا يشعر أشد مألعة من ذمه بأنه لا يعلم لأنه إذا قال لا يشعر فكأنه أخرجته إلى معنى الخمار وكأنه قال لا يعلم من وجه واضح ولا حفي وهو كقولك لا يحس ، وهذا قول من يقول إن الشعور هو أن يدرك بالمشاعر وهي الحواس كما أن الاحساس هو الإدراك بالحاسة ولهذا لا يوصف الله بذلك .

(الفرق) بين البصير والمستبصر أن البصير على وجهين أحدهما المختص بأنه يدرك المبصر إذا وجد ، وأصله الصر وهو صحة الرؤية ، ويؤخذ منه صفة مبصر بمعنى رأى ، والرأى هو المدرك للمرئى والقديم رأى بنفسه ، والآخر البصير بمعنى العالم بقولمه هو بصيروله به بصر وبصيرة أى علم ، والمستبصر هو العالم بالشيء بعد تطلب العلم كأنه طلب الابصار مثل المستفهم والمستخير المتطلب للفهم والخبر ، ولهذا يقال إن الله بصير ولا يقال مستبصر ، ويجوز أن يقال إن الاستبصار هو أن يتضح له الأمر حتى كأنه يبصره ولا يوصف الله تعالى به لأن لا تمسح لا يكون إلا بعد الخفاء

وهما يجري مع هذا

(الفرق) بين البصر والبصيرة أن البصيرة هي الحدة ، والبصر اسم الرؤية ولهذا يقال إحدى عينيه سيئة ولا يقال أحد بصريه أعشى ، وربما يوصف بالبصيرة من غير البصيرة ، ولا يجرى على العين العمياء وذلك هذا

على أنه اسم للرؤية على ما ذكرنا ، ويسمى العلم بالشيء اذا كان جلياً بصراً ، يقال لك فيه بصر يراد أنك تعلمه كما يراه غيرك .

( الفرق ) بين التعليم والتلقين أن التلقين يكون في الكلام فقط ، والتعليم يكون في الكلام وغيره تقول لقته الشعر وغيره ولا يقال لقته التجارة والتجارة والخياطة كما يقال علمه في جميع ذلك ، وأخرى فان التعليم يكون في المرة الواحدة ، والتلقين لا يكون إلا في المرات ، وأخرى فان التلقين هو مشافهتك الغير بالتعليم وإلقاء القول إليه ليأخذه عك ووضع الحروف مواضعها والتعليم لا يقتضى ذلك . ولهذا لا يقال أن الله يلقي العدد كما يقال أن الله يعلمه .

( الفرق ) بين العلم والرسخ أن الرسخ هو أن يعلم الشيء بدلائل كثيرة أو بضرورة لا يمكن إزالتها ، وأصله التثبات على أصل يتعلق به ، وسنين ذلك في آخر الكتاب إن شاء الله ، وإذا علم الشيء بدليل لم يقل أن ذلك رسخ .

( الفرق ) بين المعرفة الضرورية والالهام أن الالهام ما يبدو في القلب من المعارف بطريق الخير ليعدل وطريق الشر ليترك ، والمعارف الضرورية على أربعة أوجه أحدها يحدث عند المشاهدة والثاني عند التجربة والثالث عند الإخبار المتواترة والرابع أوائل العقل .

( الفرق ) بين العالم والمتحقق أن المتحقق هو المتطلب حق المعنى حتى يدركه كقولك تعلم أى اطلب العلم ، ولهذا لا يقال إن الله متحقق ، وقيل التحقق لا يكون إلا بعد شك تقول تحققت ما قلته فيفيد ذلك أنك عرفت به بعد شك فيه .

( الفرق ) بين العلم والعقل أن العقل هو العلم الأول الذى يرجع عن القنايح (١) وكل من كان زاجره أقوى كان أعقل ، وقال بعضهم العقل يمنع صاحبه عن الوقوع في القبيح وهو من قولك عقل العير إذا شده فمنعه من أن يثور ولهذا لا يوصف الله تعالى به ، وقال بعضهم العقل الحفظ يقال اعقلت دراهمي أى حفظتها وأنشد قول لبيد :

واعقلى إن كنت لما تعقلى      ولقد أطلع من كان عقل



قال ومن هذا الوجه يجوز أن يقال إن الله عاقل كما يقال له حافظ إلا أنه لم يستعمل فيه ذلك ، وقيل العقل يفيد معنى الحصر والحبس ، وعقل الصبي إذا وجد له من المعارف ما يفارق به حدود الصبيان (١) وسميت المعارف التي تحصر معلوماته عقلا لأنها أوائل العلوم ألا ترى أنه يقال للمخاطب اعقل ما يقال لك (٢) أي احصر معرفته لئلا يذهب عنك ، وخلاف العقل الحق وخلاف العلم الجهل ، وقيل لعاقلة الرجل عاقلة لأنهم يحبسون عليه حياته ، والعقال ما يحبس الناقة عن الانبعاث ، قال وهذا أحب إلى في حد العقل من قولهم هو علم بفتح القبائح والمنع من ركوبها لأن في أهل الجسة عقلا (٣) لا يشتنون القبائح وليست علومهم منعاً ، ولو كان العقل منعاً لكان الله تعالى عاقلاً لذاته وكما معقولين لأنه الذي معنا ، وقد يكون الإنسان عاقلاً كاملاً مع ارتكابه القبائح ، ولما لم يحز أن يوصف الله بأنه له علوماً حصرت معلوماته لم يحز أن يسمى عاقلاً وذلك أنه عالم لذاته بما لا نهاية له من المعلومات ، ولهذا العلة لم يحز أن يقال إن الله معقول لما لأنه (٤) لا يكون محصوراً بعلومنا كما لا تحيط به علومنا .

(الفرق) بين العقل والأرب أن قولنا الأرب يفيد وفور العقل من قوتهم عظم مؤرب إذا كان عليه لحم كثير وافر ، وقدح أريب وهو المعلى وذلك أنه يأخذ الصيب المؤرب (٥) أي الوافر .

(الفرق) بين العقل واللب أن قولنا اللب يفيد أنه من حالص صفات الموصوف به ، والعقل يفيد أنه يحصر معلومات الموصوف به فهو مفارق له من هذا الوجه ، وللب الشيء وله خالصه ، ولما لم يحز أن يوصف الله تعالى بمعان بعضها أحلت من بعض لم يحز أن يوصف باللب .

(الفرق) بين العقل والهي أن النهى هو النهاية في المعارف التي لا يحتاج إليها في ممارسة الأفعال ومن يجري مجراها هي وهي جمع واحدتها الهية ويجوز

(١) من هنا إلى (الفرق بين العلم والشهادة) غير موحود في التيمورية بل في نسخة السكندرية . (٢) نسخة ريادة « فيه » . (٣) في السكندرية « لأل » . (٤) في نسخة « وانه » . (٥) في النسخ « مؤرباً » .

أن يقال إنها تفيد أن الموصوف بها يصلح أن ينتهى إلى رأيه، وسمى العدير نهياً لأن السيل ينتهى إليه، والنتية المكان الذى ينتهى إليه السيل والجمع التناهى وجمع النهى انه (١) وأما.

(الفرق) بين العقل والحما أن الحما هو ثبات العقل من قولهم تحجى بالمكان إذا قام به (الفرق) بين العقل والدهن أن الدهن هو تقيض سوء الفهم وهو عبارة عن وجود الحفظ لما يتعلمه (٢) الانسان ولا يوصف الله به لأنه لا يوصف بالتعلم. (الفرق) بين العلم والعطنة أن العطنة هى التنبه على المعنى، وضدها الغفلة ورجل معطل لا فطنة له وهى العطلة والقطانة، والطبانة مثلاً ورجل طين فطن، ويحوز أن يقال إن الفطنة استداء المعرفة من وجه عامض فكل فطنة علم وليس كل علم فطنة، ولما كانت العطنة علماً بالشئ من وجه غامض لم يحز أن يقال الانسان فطن بوجود نفسه وبأن السماء فوقه

(الفرق) بين العطنة والذكاء أن الذكاء تمام الفطنة من قولك ذكت النار إذا تم اشتعالها، وسميت الشمس ذكاً لتمام نورها، والتدكية تمام الذبح ففى الذكاء معنى زائد على العطنة.

(الفرق) بين الفطنة والحذق والكيس أن الكيس هو سرعة الحركة فى الامور والاخذ فيما يعنى منها دون مالا يعنى يقال غلام كيس إذا كان يسرع الاخذ فيما يؤمر به ويترك المضول وليس هو من قبيل العلوم، والحذق أصله حدة القطع يقال حذقه إذا قطعه، وقولهم حذق الصى القرآن معناه أنه بلع آخره وقطع تعلمه وتناهى فى حفظه وكل حاذق بصناعة هو الذى تنهى فيها وقطع تعلمها فلما كان الله تعالى لا توصف بمعلوماته بالا بقطاع لم يحز أن يوصف بالحذق.

ومما يجرى مع هذا

(الفرق) بين الالهمى واللودعى أن اللودعى هو الحميف الظريف مأخوذ من لذع النار وهو سرعة أخذها فى الشئ، والالهمى هو الفطن الذكى الذى يتبين عواقب الامور بأذن لمحة تلوح له.

(١) فى النسخ « السبى » ، والتصحيح من القاموس. (٢) فى نسخة « يستعمله » .

(الفرق) بين الفطنة والنفاذ أن النفاذ أصله في الذهب يقال نقذ السهم إذا ذهب في الرمية، ويسمى الانسان نافذاً إذا كان فكره يبلغ حيث لا يبلغ فكر البليد في النفاذ معنى رائد على العطة، ولا يكاد الرجل يسمى نافذاً إلا إذا كثرت فطنته للأشياء ويكون حراجاً ولاحاً في الأمور، وليس هو من الكيس أيضاً في شيء لأن الكيس هو سرعة الحركة فيما يعني دون ما لا يعني، ويوصف به الناقص الآلة مثل الصبي ولا يوصف بالنفاذ إلا الكامل الراجح وهذا معروف. (و الفرق) بين ذلك وبين الجلادة أن أصل الجلادة صلابة البدن ولهذا سمي الجلد حلداً لأنه أصلب من اللحم وقيل الحليد لصلابته وقيل للرجل الصلب على الحوادث جلد وجليد من ذلك، وقد حالد قرنه وهما يحالدان إذا اشتد أحدهما على صاحبه، ويقال للأرص الصلبة الجلد بتحريك اللام.

### ومما يجري مع ذلك وليس منه

(الفرق) بين القريحة والطبيعة أن الطبيعة ما طبع عليه الانسان أي خلق، والقريحة فيما قال المبرد ما خرج من الطبيعة من غير تكلف ومنه فلان جيد القريحة ويقال للرجل اقترح ماشئت أي أطلب ما في نفسك، وأصل الكلمة الخلوص ومنه ماء قراح إذا لم يحالطه شيء، ويقال للارض التي لا تنبت شيئاً قرواح إذا لم يحالطها شيء من ذلك، والنخلة إذا تحردت وخلصت حلدتها قرواح وذلك إذا تمت وتحاوزت وأتى عليها الدهر، والفرس القارح يرجع الى هذا لأنه قد تم سنه، قال وأما القرح والقرحة فليس من ذلك وأما القرح فلم في الجلد والقرحة مشبهة بذلك.

(الفرق) بين علام وعلامة أن الصفة بعلام صفة مبالغة وكذلك كل ما كان على فعال، وعلامة وإن كان للمبالغة فإن معناه ومعنى دخول الهاء فيه أنه يقوم مقام جماعة عشاء فدخلت الهاء فيه لتأنيث الجماعة التي هي في معناه ولهذا يقال الله علام ولا يقال له علامة كما يقال إنه يقوم مقام جماعة علماء لأنه إن الهاء دخلت في ذلك على معنى الداهية فإن ابن درستويه قد قال: الداهية لم توضع للمدح خاصة ولكن يقال في الذم والمدح

وفي المكروه والمحجوب قال وفي القرآن (والساعة أدهى وأمر) وقال الشاعر:  
 اسكل أخى عيش وإن طال عمره      دويبة تصفر منها إلا نامل  
 يعنى الموت ، ولو كانت الداهية صفة مدح خاصة لكان ما قاله مستقيماً ،  
 وكذلك قوله لحانة شهبه بالهيمه غلط لأن الهيمه لا تلحن وإنما يلحن من  
 يتكلم ، والداهية اسم من أسماء الفاعلين الجارية على الفعل يقال دهى يدهى فهو  
 داه والاشئ داهية ثم يلحقها التانيث على ما يراد به للمبالغة فيستوى فيه الذكر  
 والاشئ مثل الراوية ويجوز أن يقال إن الرجل سمى داهية كأنه يقوم مقام جماعة  
 دهاة ، وراوية كأنه يقوم مقام جماعة رواة على ما ذكر قبل وهو قول المردد .  
 (الفرق) بين الفهم والعلم أن الفهم هو العلم بمعاني الكلام عند سماعه  
 خاصة ولهذا يقال فلان سمى الفهم إذا كان بطيء العلم بمعنى ما يسمع ولذلك كان  
 الأعجمي لا يفهم كلام العربي ، ولا يجوز أن يوصف الله بالفهم لأنه عالم بكل  
 شئ على ما هو به فيما لم يرل ، وقال بعضهم لا يستعمل الفهم إلا في الكلام ألا ترى .  
 أنك تقول فهمت كلامه ولا تقول فهمت ذهابه وبجته كما تقول علمت ذلك .  
 وقال أبو أحمد بن أنى سلمة رحمه الله الفهم يكون في الكلام وغيره من البيان  
 كالإشارة ألا ترى أنك تقول فهمت ما قلت وفهمت ما أشرت به إلى . قال الشيخ  
 أبو هلال رحمه الله الأصل هو الذى تقدم وإنما استعمل الفهم في الإشارة لأن  
 الإشارة تجرى مجرى الكلام في الدلالة على المعنى .

(الفرق) بين العلم والفقه أن الفقه هو العلم بمقتضى الكلام على تأمله ولهذا  
 لا يقال إن الله يفقه لأنه لا يوصف بالتأمل ، وتقول لمن تخاطبه تفقه ما أقوله أى  
 تأمله لتعرفه ، ولا يستعمل إلا على معنى الكلام قال ومنه قوله تعالى ( لا يكادون  
 يفقهون قولا ) وأما قوله تعالى ( وإن من شئ إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون  
 تسبيحهم ) فانه لما أتى بلفظ التسبيح الذى هو قول ذكر الفقه كما قال ( سنفرع  
 لكم ) عقب قوله ( كل يوم هو فى شأن ) قال الشيخ أبو هلال رحمه الله وسمى علم  
 الشرع فقهاً لأنه مبنى عن معرفة كلام الله تعالى وكلام رسول الله ﷺ .

(الفرق) بين العالم والعليم أن قولاً عالم ذال على معلوم لأنه من علمت

وهو متعدد، وليس قولنا علیم جارياً على علمية فهو لا يتعدى وإنما يفيد أنه إن صح معلوم علمه، كما أن صفة سميع تفيد أنه إن صح (١) مسموع سمعه، والسامع يقتضى مسموعاً، وإنما يسمى الانسان وغيره سميعاً إذا لم يكن أصم وبصيراً إذا لم يكن أعشى ولا يقتضى ذلك مبصراً ومسموعاً ألا ترى أنه يسمى بصيراً وإن كان مغمضاً، وسميعاً وإن لم يكن بحصرته صوت يسمعه فالسميع والسامع صفتان، وكذلك المصير والبصير والعلیم والعالم والتقدير والقادر لأن كل واحد منهما يفيد ما لا يفيد الآخر فان جاء السميع والعلیم وما يحرى مجرأهما متعدياً في بعض الشعر فان ذلك قد جعل بمعنى السامع والعالم، وقد جاء السميع أيضاً بمعنى مسمع (٢) في قوله :

أمن ريحانة الداعي السميع يورقي وأصحابي مهجوع  
(الفرق) بين الصفة بسامع والصفة بعالم أنه يصح عالم بالمسموع بعد تقضيه ولا يصح سامع له بعد تقضيه.

### ومما يجري مع ذلك وليس من الباب

(الفرق) بين السمع والاصغاء أن السمع هو ادراك المسموع والسمع أيضاً اسم الآلة التي يسمع بها، والاصغاء هو طلب ادراك المسموع بأداة السمع إليه يقال صمأ يصمعو إذا مال وأصغى غيره وفي القرآن ( قد صغت قلوبكما ) أى مالت، وصغوك مع فلان أى ميلك .

(الفرق) بين السمع والاستماع أن الاستماع هو استفادة (٣) المسموع بالاصغاء إليه ليهم ولهذا لا يقال إن الله يستمع وأما السماع فيكون إسماً للمسموع يقال لما سمعته من الحديث هو سماعي ويقال للغناء سماع، ويكون بمعنى السمع تقول سمعت سماعاً كما تقول سمعت سماعاً، والسمع (٤) طلب السمع مثل التعلم طلب العلم .  
(الفرق) بين العلم والادراك أن الادراك موقوف على أشياء مخصوصة، وليس العلم كذلك، والادراك يتناول الشيء على أخص أوصافه وعلى الجملة،

(١) في نسخة « أنه يصح مسموع »، وهو تحريف. (٢) في نسخة « مسموع ».

(٣) في نسخة « استمع ». (٤) في النسخ « والسمع ».

والعلم يقع بالمعدوم ولا يدرك إلا الموجود، والادراك طريق من طرق العلم، ولهذا لم يحز أن يقوى العلم بغير المدرك قوته بالمدرك ألا ترى أن الانسان لا ينسى ما يراه في الحال كما ينسى ما رآه قبل.

(الفرق) بين قولنا يدرك وبين قولنا يحس أن الصفة بحس مضمنة بالحاسة والصفة تدرك مطلقة، والحاسة اسم لما يقع به ادراك شيء مخصوص ولذلك قلنا الحواس أربع السمع والبصر والذوق والشم، وادراك الحرارة والرودة لا تختص بألة والله تعالى لم يزل مدركا بمعنى أنه لم يزل عالما وهو مدرك للطعم والرائحة لأنه مبین لذلك من وجه يصح أن يتبين منه لعمسه، ولا يصح أن يقال إنه يشم وينوق لأن الشم ملابسة المشموم للألف، والذوق ملابسة المنوق للهم، ودليل ذلك قولك شممته فلم أجده رائحة وذقته فلم أجده طعما، ولا يقال إن الله يحس بمعنى أنه يرى ويسمع إذ قولنا يحس يقتضى حاسة.

(الفرق) بين الادراك والاحساس على ما قال أبو أحمد أنه يجوز أن يدرك الانسان الشيء وإن لم يحس به كالشيء يدركه بصره ويفعل عنه فلا يعرفه فيقال إنه لم يحس به، ويقال إنه ليس يحس إذا كان بليدا لا يفطن، وقال أهل اللغة كل ما شعرت به فقد أحسسته ومعناه أدركته بحسك وفي القرآن (فلما أحسوا بأسا) وفيه (فتحسسوا من يوسف وأخيه) أى تعرفوا باحساسكم. وقال بعضهم:

(الفرق) بين العلم والحس أن الحس هو أول العلم ومنه قوله تعالى (فلما أحس عيسى منهم الكفر) أى علمه في أول وهلة، ولهذا لا يجوز أن يقال إن الانسان يحس بوحود نفسه، قلنا وتسمية العلم حساً واحساساً مجاز ويسمى بذلك لأنه يقع مع الاحساس والاحساس من قبيل الادراك، والآلات التي يدرك بها حواس كالعين والاذن والالف والقم، والقلب ليس من الحواس لأن العلم الذي يختص به ليس بادراك وإذا لم يكن العلم ادراكا لم يكن محله حاسة، وسميت الحاسة حاسة على الذنب لا على الفعل لأنه لا يقال

منه حسست وإنما يقال أحسستهم إذا أبدتهم (١) قتلا مستأصلا ، وحقيقته أنك تأتي على إحساسهم فلا تبقى لهم حساً .

(الفرق) بين الإدراك والوجدان أن الوجدان في أصل اللغة لما ضاع أو لما جرى مجرى الضائع في أن لا يعرف موضعه ، وهو على خلاف النشيدان فأخرج على مثاله يقال نشدت الضالة إذا طلبتها شدانا فإذا وحدتها قلت وجدتها وجدانا فلما صار مصدره موافقاً لبناء النشيدان استدلت على أن وجدت هنا إنما هو للضالة ، والإدراك قد يكون لما يسبقك ألا ترى أنك تقول وجدت الضالة ولا تقول أدركت الضالة وإنما يقال أدركت الرجل إذا سبقك ثم اتبعته فلحقته ، وأصل الإدراك في اللغة بلوغ الشيء وتماحه ومنه إدراك الشجرة وإدراك الغلام وإدراكك من تطلب يرجع إلى هذا لأنه ملع مرادك ومنه قوله تعالى ( قال أصحاب موسى إنا لمدركون ) والدرك الحبل يقرن بحبل آخر ليبلغ ما يحتاج إلى بلوغه ، والدرك المنزلة لأنها مبلع من تعمل له ، ثم توسع في الإدراك والوجدان فأجريا مجرى واحداً فقيل أدركته يبصرى ووجدته يبصرى ووجدت حجمه (٢) يدي وأدركت حجمه يدي ووحدته بسمي وأدركته بسمي وأدركت طعمه بسمي ووحدت طعمه بسمي وأدركت ريحه بأنفي ووجدت ريحه بأنفي ، وحد المتكلمون الإدراك فقالوا هو ما يتحلى به المادرك تحلى الظهور ثم قيل يحد بمعنى يعلم ومصدره الوجود وذلك معروف في العربية ومنه قول الشاعر :

وجدت الله أكبر كل شيء محاولة (٣) وأكثرهم جنودا

أي علمته كذلك إلا أنه لا يقال للمعدوم موجود بمعنى أنه معلوم وذلك أنك لا تسمى واجداً لما غاب عنك فإن علمته في الجملة فذلك في المعدوم أبعد وقال الله تعالى ( يحد (٤) الله غفوراً رحيماً ) أي يعلمه كذلك وقيل يحدونه حاضراً فالوجود هو العلم بالوجود . وسمى العالم بوجود الشيء واجداً له لا غير وهذا مما جرى على الشيء اسم ما قار به وكان من سنده ، ومن هنا يفرق بين الوجود والعلم .

(الفرق) بين العلم والبصيرة أن البصيرة هي تكامل العلم والمعرفة بالشئ ولهذا لا يجوز أن يسمى الباري تعالى بصيرة إذ لا يتكامل علم أحد بعظمته وسلطانه (الفرق) بين العلم والدراية أن الدراية فيما قال أبو بكر الزيري (١) بمعنى الفهم قال وهو لنفي السهو عما يرد على الانسان فيدريه أى يفهمه ، وحكى عز بعض أهل العربية أنها مأخوذة من دريت اذا اختلت وأنشد :

هـ يصيب فما يدري ويحطى فما درى      أى ما احتل فيه يفوته وما طلبه مر  
الصيد بغير ختل ياله فان كانت مأخوذة من ذاك فهو يحرى مجرى ما يفظن  
الانسان له من المعرفة التى تال غيره فصار ذلك كالتخل منه للأشياء ، وهذا  
لا يجوز على الله سبحانه وتعالى ، وحل أبو على رحمه الله الدراية مثل العلم  
وأجازها على الله واحتج بقول الشاعر      لا هم لأدرى وأنت الدارى هـ وهذا  
صحيح لأب الانسان اذا سئل عما لا يدري فقال لا أدري فقد أفاد هذا القول  
منه معنى قوله لا أعلم لانه لا يستقيم أن يسأل عما لا يعلم فيقول لا أفهم لان معنى  
قوله لا أفهم أى لا أهم سؤالك وقوله لا أدري إنما هو لا أعلم ما جواب مسألتك ؛  
وعلى هذا يكون العلم والدراية سواء لأن الدراية علم يشتمل على المعلوم من  
جميع وجوهه وذلك أن الفعالة للاشتغال مثل العصاة والعامة والفلاحة ، ولذلك  
جاء أكثر أسماء الصناعات على فعالة نحو القصار والخياطة ومثل ذلك العبارة  
لاشتمالها على ما فيها فالدراية تفيد ما لا يفيد العلم من هذا الوجه والفعالة أيضا  
تكون للاستيلاء مثل الخلافة والامارة فيجوز أن تكون بمعنى الاستيلاء  
فتفارق العلم من هذه الجهة .

(الفرق) بين العلم والاعتقاد أن الاعتقاد هو اسم لجنس الفعل على أى  
وجه وقع اعتقاده والاصل فيه أنه مشبه (٢) بعقد الحبل والخيط فالعالم بالشئ  
على ما هو به كالمفاد المحكم لما عقده ومثل ذلك تسميتهم العلم بالشئ حفظا له  
ولا يوجب ذلك أن يكون كل عالم معتقداً لأن اسم الاعتقاد أحرى على العلم  
محاراً وحقيقة العالم هو من يصح منه فعل ما علمه متيقناً (٣) اذا كان قادراً عليه .

(١) لعله «الرهرى» . (٢) فى نسخة «مدوء» وهو تحريف . (٣) فى السكندرية «مستقاً» .



(الفرق) بين العلم والحفظ أن الحفظ هو العلم بالمسموعات دون غيره من المعلومات ألا ترى أن أحداً لا يقول حفظت أن زيدا في البيت وإنما استعمل ذلك في الكلام ولا يقال للعلم بالمشاهدات حفظ ، ويجوز أن يقال أن الحفظ هو العلم بالشيء حالا بعد حال من غير أن يحلله جهل أو نسيان، ولهذا سمي حفاظ القرآن حفاظا ولا يوصف الله بالحفظ لذلك .

(الفرق) بين العلم والذكر أن الذكر وإن كان ضربا من العلم (١) فإنه لا يسمى ذكرا إلا إذا وقع بعد النسيان ، وأكثر ما يكون في العلوم الضرورية ولا يوصف الله به لأنه لا يوصف بالنسيان ، وقال علي بن عيسى الذكر يضاد السهو ، والعلم يضاد الجهل ، وقد يجمع الذكر للشيء والجهل به من وجه واحد . وأما (الفرق) بين الذكر والخاطر فإن الخاطر مرور المعنى على القلب ، والذكر حضور المعنى في النفس .

(الفرق) بين التذكير والتبيين أن قولك ذكر الشيء يقتضى أنه كان عالما به ثم نسيه فرده إلى ذكره بعض الأسباب وذلك أن الذكر هو العلم الحادث بعد النسيان على ما ذكرنا ، ويجوز أن ينبه الرجل على الشيء لم يعرفه قط (٢) ألا ترى أن الله ينبه على معرفته بالزلزال والصواعق وهم من لم يعرفه البتة فيكون ذلك تنبيها له كما يكون تنبيها لغيره ، ولا يجوز أن يذكره ما لم يعلمه قط . (الفرق) بين العلم والخبر أن الخبر هو العلم بكنه المعلومات على حقائقها ففيه معنى زائد على العلم ، قال أبو أحمد بن أبي سلمة رحمه الله : لا يقال منه خابر لأنه من باب فعلت مثل طرقت وكرمت وهذا غلط لأن فعلت لا يتعدى وهذه الكلمة تتعدى به وأما هو من قولك خبرت الشيء إذا عرفت حقيقة خبره وأما خابر وخبير من قولك خبرت الشيء إذا عرفت حقيقة خبره وأما حار وخبير من قولك خبرت الشيء إذا عرفته بمبالغة مثل عليم وقدير ثم أكثر حتى استعمل في معرفة كنهه وحقيقته قال كعب الأشقرى (٣) :

وما جاءنا من نحو أرسك خابر ولا جاهل إلا ينمك ياعمرو

(١) في السكندرية بعض أسطر من هذا الفرق . (٢) في السكندرية بعض أسطر من هذا الفرق .

(٣) في السكندرية بعض أسطر من هذا الفرق .

( الفرق ) بين قولنا يحسن وبين قولنا يعلم أن قولنا فلان يحسن كذا بمعنى يعلمه مجازاً ، وأصله فيما يأتي للفعل الحسن ألا ترى أنه لا يحىء له مصدر إذا كان بمعنى العلم البتة فقولنا فلان يحسن الكتابة معناه أنه يأتي بها حسنة من غير توقف واحتباس ، ثم كثر ذلك حتى صار كأنه العلم وليس به .

( الفرق ) بين العلم والرؤية أن الرؤية لا تكون إلا لموجود ، والعلم يتناول الموجود والمعدوم ، وكل رؤية لم يعرض معها آفة فالرؤية بما معلوم ضرورة ، وكل رؤية فهي لمحدود أو قائم في محدود كما أن كل إحساس من طريق اللمس فانه يقتضى أن يكون لمحدود أو قائم في محدود . والرؤية في اللغة على ثلاثة أوجه أحدها العلم وهو قوله تعالى ( ونراه قريباً ) أى نعلمه يوم القيامة وذلك أن كل آت قريب ، والآخر بمعنى الظن وهو قوله تعالى ( انهم يرونه بعيداً ) أى يظنوننه ، ولا يكون ذلك بمعنى العلم لأنه لا يجوز أن يكونوا عالمين بأنها بعيدة وهي قريبة في علم الله ، واستعمال الرؤية في هذين الوجهين مجاز ، والثالث رؤية العين وهي حقيقة .

( الفرق ) بين العالم بالشئ والمحيط به أن أصل المحيط المطيف بالشئ من حوله بما هو كالسور الدائر عليه يمنع أن يخرج عنه ما هو منه ويدخل فيه ما ليس فيه ، ويكون من قبيل العلم وقيل القدرة مجازاً فقوله تعالى ( وكان الله بكل شئ محيطاً ) يصلح أن يكون معناه أن كل شئ في مقدوره فهو بمنزلة ما قبض القابض عليه في امكان تصريفه . ويصلح أن يكون معناه أنه يعلم بالاشياء من جميع وجوها وقال ( قد أحاط بكل شئ علماً ) أى علمه من جميع وجوهه وقوله ( وأحاط بما لديهم ) يجوز في العلم والقدرة وقال ( قد أحاط الله بها ) أى قد أحاط بها لكم بتمليككم إياه وقال ( والله محيط بالكافرين ) أى لا يفوتونه ، وهو تخويف شديد بالغلبة فالمعلوم الذى علم من كل وجه بمنزلة ما قد أحيط به بضرب سور حوله وكذلك المقدور عليه من كل وجه فإذا أطلق اللفظ فالاولى أن يكون من جهة المقدور كموله تعالى ( والله محيط بالكافرين ) وقوله ( وكان الله بكل شئ محيطاً ) ويتصور أن تكون من الجهتين

هاذا قيد بالعلم فهو من جهة المعلوم لا غير ، ويقال للعالم بالشيء عالم وان عرف من جهة واحدة ( ١ ) فالفرق بينهما بين ، وقد احتطت في الأمر اذا أحكمته كأنك منعت الخلل أن يدخله ، وإذا أحيط بالشيء علما فقد علم من كل وجه يصح أن يعلم منه ، وإذا لم يعلم الشيء مشاهدة لم يكن علمه إحاطة .

( الفرق ) بين قولنا الله أعلم بذاته ولداته أن قولنا هو عالم بذاته يحتمل أن يراد أنه يعلم ذاته كما اذا قلنا إنه عالم بذاته لما فيه من الاشكال ونقول هو عالم لذاته لأنه لا إشكال فيه ويقال هو إله بذاته ولا يقال هو إله لذاته احترازا من الاشكال لأنه يحتمل أن يكون قولنا إله لذاته أنه إله ذاته كما يقال إنه إله لحلقه أى إله خلقه ، ويحور أن يقال قادر لذاته وبذاته لأن ذلك لا يشكل لكون القادر لا يتعدى بالباء واللام وإنما يتعدى بعلى .

( الفرق ) بين العلم والتبيين أن العلم هو اعتقاد الشيء على ما هو به على سبيل الثقة كان ذلك بعد لس أولا ، والتبيين علم يقع بالشيء بعد لبس فقط ولهذا لا يقال تبينت أن السماء فوقي كما تقول علمتها فوقي ولا يقال لله متبين لذلك . ( الفرق ) بين المعروف والمشهور أن المشهور هو المعروف عند الجماعة الكثيرة ، والمعروف معروف وان عرفه واحد يقال هذا معروف عند زيد ولا يقال مشهور عند زيد ولكن مشهور عند القوم .

( الفرق ) بين العلم والشهادة أن الشهادة أحص من العلم وذلك أمها علم بوجود الأشياء لا من قبل غيرها ، والشاهد نقيض الغائب في المعنى ولهذا سمي ما يدرك بالحواس ويعلم ضرورة شاهداً وسمى ما يعلم بشيء غيره وهو الدلالة غائبا كالحياة والقدرة ، وسمى القديم شاهداً لكل يحوى لأنه يعلم جميع الموحودات . الشهادة علم يتناول الموجود ، والعلم يتناول الموجود والمعدوم . ( الفرق ) بين الشاهد والمشاهد أن المشاهد للشيء هو المدرك له رؤية ، وقال بعضهم رؤية وسما وهو في الرؤية أشهر ولا يقال إن الله لم يزل مشاهداً لغيره . انتهى إدراكا بحاسة والشاهد لا يقتضي ذلك .

(الفرق) بين الشاهد والحاضر أن الشاهد للشيء يقتضى أنه عالم به . ولهذا قيل الشهادة على الحقوق لأنها لا تصح إلا مع العلم بها وذلك أن أصل الشهادة الرؤية وقد شاهدت الشيء رأيته ، والشاهد العسل على ماشوهد فى موضعه ، وقال بعضهم الشهادة فى الأصل إدراك الشيء من جهة سماع أو رؤية فالشهادة تقتضى العلم بالمشهود على ما بينا ، والحضور لا يقتضى العلم بالحضور ألا ترى أنه يقال حضره الموت ولا يقال شهده الموت إذ لا يصح وصف الموت بالعلم ، وأما الاحضار فانه يدل على سخط وغضب ، والشاهد قوله تعالى ( ثم هو يوم القيامة من المحصرين ) .

(الفرق) بين العالم والحكيم أن الحكيم على ثلاثة أوجه أحدها بمعنى المحكم مثل البديع بمعنى المبدع والسميع بمعنى المسمع ، والآخر بمعنى محكم وفى القرآن ( فيها يفرق كل أمر حكيم ) أى محكم ، وإذا وصف الله تعالى بالحكمة من هذا الوجه كان ذلك من صفات فعله ، والثالث الحكيم بمعنى العالم بأحكام الأمور فالصفة به أحص من الصفة بعالم ؛ وإذا وصف الله به على هذا الوجه فهو من صفات ذاته .

(الفرق) بين الاعلام والاخبار أن الاعلام التعريض لأن يعلم الشيء وقد يكون ذلك بوضع العلم فى القلب لأن الله تعالى قد علنا ما اضطررنا اليه ، ويكون الاعلام نصب الدلالة والاحبار والاظهار للجبر علم به أو لم يعلم ، ولا يكون الله محبرا بما يمدته من العلم فى القاب .

### الفرق بين ما يخالف العلم ويضاده

(الفرق) بين العلم والتقليد أن العلم هو اعتقاد الشيء على ما هو به على سبيل الثقة ، والتقليد قبول الأمر من لا يؤمن عليه الغاط بلا حجة فهو وإن وقع معتقده على ما هو به فليس بعلم لأنه لا ثقة معه ، واشتقاقه من قول العرب قلده الاماء أى ألزمته إياها فلزمته لزوم القلادة للعنق ، ثم قالوا طوقته الامانة لأن الطوق مثل القلادة ، ويقولون هذا الامر لارم لك وتأييد عقك ومه قوله تعالى ( وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ) أى ما طار له من الخير والشر .

والمراد به عمله يقال طار لي منك كذا أى صار حظي منك ، ويقال قلدت فلانا دينه ومنه أى قلدته إنما إن كان فيه وألزمته إياه إلزام القلادة عنقه ، ولو كان التقليد حقاً لم يكن بين الحق والباطل فرق .

(الفرق) بين التقليد والتحيت أن التحيت هو الاعتقاد الذى يعتد به الانسان من غير أن يرجحه على خلافه أو يخطر بباله أنه بخلاف ما اعتقده ، وهو مفارق للتقليد لأن التقليد ما يقلد فيه الغير والتحيت لا يقلد فيه أحد . (الفرق) بين النسيان والسهو أن النسيان إنما يكون عما كان ، والسهو يكون عما لم يكن تقول نسيت ما عرفت ولا يقال سهوت عما عرفت ، وإنما تقول سهوت عن السجود فى الصلاة فتجعل السهو بدلا عن السجود الذى لم يكن والسهو والمسهو عنه بتعاقبان ، وفرق آخر أن الانسان (١) إنما ينسى ما كان ذا كراً له ، والسهو يكون عن ذكر وعن غير ذكر لأنه خفاء المعنى بما يتمتع به ادراكه ، وفرق آخر وهو أن الشيء الواحد محال أن يسهى عنه فى وقت ولا يسهى عنه فى وقت آخر وإنما يسهى فى وقت آخر عن مثله ويجوز أن ينسى الشيء الواحد فى وقت ويذكره فى وقت آخر .

(الفرق) بين السهو والغفلة أن الغفلة تكون عما يكون ، والسهو يكون عما لا يكون تقول غفلت عن هذا الشيء حتى كان ولا تقول سهوت عنه حتى كان لا منك إذا سهوت عنه لم يكن ويجوز أن تغفل عنه ويكون ، وفرق آخر أن الغفلة تكون عن فعل الغير تقول كنت غافلاً عما كان من فلان ولا يجوز أن يسهى عن فعل الغير . (الفرق) بين السهو والاعغاء أن الاعغاء سهو يكون من مرض فقط والنوم سهو يحدث مع قنور جسم الموصوف به .

(الفرق) بين الظن والتصور أن الظن ضرب من أفعال القلوب يحدث عند بعض الامارات وهو رجحان احد طرفي التجوز ، واذا حدث عند امارات غلبت وزادت بعض الزيادة فظن صاحبه بعض ما تقتضيه تلك الامارات سمي ذلك غلبة الظن ، ويستعمل الظن فيما يدرك وفيما لا يدرك

والتصور يستعمل في المدرك دون غيره كأن المدرك إذا أدركه المدرك تصور نفسه ، والشاهد أن الأعراض التي لا تدرك لا تتصور نحو العلم والقدرة ، والتمثل مثل التصور إلا أن التصور أبلغ لأن قولك تصورت الشيء معناه أتى بمنزلة من أبصر صورته ، وقولك تمثلكه معناه أتى بمنزلة من أبصر مثاله ، ورؤيتك لصورة الشيء أبلغ في عرفان ذاته من رؤيتك لمثاله .

( الفرق ) بين التصور والتوهم أن تصور الشيء يكون مع العلم به ، وتوهمه لا يكون مع العلم به لأن التوهم من قبيل التجويز والتجويز يناق العلم ، وقال بعضهم التوهم يجري مجرى الظنون يتناول المدرك وغير المدرك وذلك مثل أن يخبرك من لا تعرف صدقه عما لا يخيل العقل فيتخيل كونه فإذا عرفت صدقه وقع العلم بمنخبره وزال التوهم ، وقال آخر التوهم هو تجويز مالا يتمتع من الجائز والواجب ولا يجوز أن يتوهم الانسان ما يتمتع كونه ألا ترى أنه لا يجوز أن يتوهم الشيء متحركا ساكنا في حال واحدة .

( الفرق ) بين الظن والشك أن الشك استواء طرفي التجويز ، والظن رحان أحد طرفي التجويز والشاك يحوز كون ماشك فيه على إحدى الصفتين لأنه لا دليل هناك ولا أمانة ، ولذلك كان الشاك لا يحتاج في طلب الشك الى الظن ، والعلم وغالب الظن يطلبان بالنظر ، وأصل الشك في العرية من قولك شككت الشيء إذا جمعته بشيء تدخله فيه ، والشك هو اجتماع شيين في الضمير ، ويجوز أن يقال الظن قوة المعنى في النفس من غير بلوغ حال الثقة الثابتة ، وليس كذلك الشك الذي هو وقوف بين النقيضين من غير تهوية أحدهما على الآخر .

( الفرق ) بين الظن والحسبان أن بعضهم قال : الظن ضرب من الاعتقاد وقد يكون حسان ليس باعتقاد ألا ترى أنك تقول أحسب أن زيدا قد مات ولا يجوز أن تعتقد أنه مات مع علمك بأنه حي . قال أبو هلال رحمه الله تعالى أصل الحسبان من الحساب تقول أحسبه بالظن قد مات كما تقول أعده قد مات ، ثم كثر حتى سمي الظن حسباناً على جهة التوسع و صار كالحقيقة بعد كثرة

الاستعمال (١) و الفرق بين الفعل منهما فيقال في الظن حسب وفي الحساب حسب ولذلك فرق بين المصدرين هزيل حسب وحسبان ، والصحيح في الظن ما ذكرناه .  
(الفرق) بين الشك والارتياح أن الارتياح شك مع تهمة (٢) والشاهد أنك تقول إني شاك اليوم في المطر ولا يحوز أن تقول إني مرتاب بفلان إذا شككت في أمره واتهمته . فأما :

(الفرق) بين الريية والتهمة فإن الريية هي الحصلة من المكروه تظن بالإنسان فيشك معها في صلاحه ، والتهمة الحصلة من المكروه تظن بالإنسان أو يقال فيه ، ألا ترى أنه يقال وقعت على فلان تهمة إذا ذكر بخصلة مكروهة ويقال أيضاً اتهمته في نفسي إذا طفت به ذلك من غير أن تسمعه فيه فالتهم هو المقول به التهمة والمطون به ذلك ، والمريب المطون به ذلك فقط ، وكل مريب متهم ويحوز أن يكون متهم ليس بمريب .

(الفرق) بين الشك والامترأه أن الامترأه هو استخراج الشبهة المشككة ثم كثر حتى سمي الشك مرية وامتراء وأصله المرى وهو استخراج اللب من الصرع مري الباقية يمر بها مريباً ، ومنه ماراه مارة ومرأه إذا استخرج ما عنده بالمطارة ، وامتري امتراءه إذا استخرج الشبهة المشككة من غير حل لها .

(الفرق) بين العلم والظن أن "ظان يحوز أن يكون المطون على خلاف ما هو ظنه ولا يحققة والعلم يحقق المعلوم وقيل جاء الظن في القرآن بمعنى الشك في قوله تعالى (إن هم إلا يظنون) والصحيح أنه على ظاهره .

(الفرق) بين الظن والجهل أن الجاهل يتصور نفسه بصورة العالم ولا يحوز خلاف ما يعتقده وإن كان قد يضطرب حاله فيه لأنه غير ساكن النفس أي : وليس كذلك الظان .

(الفرق) بين التصور والتحيل أن التصور تخيل لا يثبت على حال وإذا ثبت على حال لم يكن تحيلاً فإذا تصور الشيء في الوقت الأول ولم يتصور في الوقت الثاني قيل إنه تحيل . وقيل التخييل تصور الشيء على بعض أوصافه دون

(١) في ... رة وجاز كل حقيقة تعدل لكثرة الاستعمال (٢) في اليمورية وشك معه تهمة .

بعض فهذا لا يتحقق ، والتخيل والتوهم ينافيان العلم كما أن الظل والشك ينافيانه .  
 (الفرق) بين التقليد والطن أن المقلد وإن كان محسناً للطن بالمقلد لما عرفه  
 من أحواله فهو سيطر أن الأمر على خلاف ماقلده فيه ، ومن اعتقد فيم قلده  
 أنه لا يجوز أن يخطئ . هـ ذلك لا يجوز كون ماقلده فيه على خلافه فذلك لا يكون  
 طائناً ، وكذلك المقلد الذي تقوى عنده حال ماقلده فيه يفارق الطان لأنه  
 كالسابق إلى اعتقاد الشيء على صفة لا ترجيح لكونه عليها عنده على كونه على  
 غيرها ، والطن يكون له حكم إذا كان عن اشارة صحيحة ولم يكن الطان قادراً  
 على العلم فأما إذا كان قادراً عليه فليس له حكم ، ولذلك لا يعمل بخبر الواحد إذا  
 كان بخلاف القياس وعند وجود النص .

(الفرق) بين الجهل والحق أن الحق هو الجهل بالأمور الجارية في  
 العادة ، ولهذا قالت العرب أحق من دغة ، وهي امرأة ولدت فظنت  
 أنها أحدثت فحمتها العرب بجهلها بما جرت به العادة من  
 الولادة ، وكذلك قولهم أحق من الممورة (١) إحدى خدمتها وهي امرأة  
 راودها رجل عن نفسها فقالت لا تنكحني بغير مهر فقال لما مهرتك إحدى  
 خدمتيك أي حلحالك فرضيت فحمتها العرب بجهلها بما حرت به العادة في  
 المهور ، والجهل يكون بذلك وبغيره ولا يسمى الجهل بالله حقاً ، وأصل الحق  
 الضعف ومن ثم قيل البقرة الحقاء لضعفها ، وأحق الرجل إذا ضعف فقيل  
 للأحق أحق لضعف عقله .

(الفرق) بين الحماقة والرقاعة أن الرقاعة على ما قال الحافظ حق مع رفعة  
 وعلو رتبة ولا يقال للأحق إذا كان وصيغاً رقيقاً وإما يقال ذلك للأحق  
 إذا كان سيداً أو رئيساً أو ذا مال وجاه .

(الفرق) بين الاحق والمائق أن المائق هو السريع البكاء القليل الحزم  
 والتبات ، والمائة البكاء وفي المثل : أنا يثق وصاحي متق فكيف تنفق ، وقال  
 بعضهم المائق السيء الخلق ، وحكى ابن الأباري أن قولهم أحق مائق بمنزلة  
 عطشان نطشان وحائع نائع (٢) .

(١) في النسخ « الممورة » والممل مشهور . (٢) أي هو اتناع .



## ﴿ الباب الخامس ﴾

في الفرق بين الحياة والنماء والحى والحيوان وبين الحياة والعيش والروح وما يخالف ذلك ، وفي الفرق بين الحياة والقدرة والاستطاعة والقوة والقدرة وما يقرب من ذلك ، والفرق بين ما يضاده ويخالفه .

( الفرق ) بين الحياة والنماء أن الحياة هي ما تصير به الجملة كالشئ الواحد في جواز تعلق الصفات بها فأما قوله تعالى ( فأحيينا به الأرض بعد موتها ) فعناه أنا جعلنا حالها كحال الحى في الارتفاع بها ، والصفة لله بأنه حى مأخوذة من الحياة على التقدير لا على الحقيقة كما أن صفته بأنه موجود مأخوذة من الوجود على التقدير وقد دل الدليل على أن الحى بعد أن لم يكن حيا حى من أجل الحياة فالذى لم يزل حيا ينبغي أن يكون حيا لنفسه ، والنماء يزيد الشئ حالا بعد حال من نفسه لا باضافة إليه فالنبات ينمى ويزيد وليس بحى والله تعالى حى ولا ينام ، ولا يقال لمن أصاب ميراثا أو أعطى عطية أنه قد نما ماله وإنما يقال نما ماله إذا زاد فى نفسه ، والنماء فى الماشية حقيقة لأنها تزيد بتوالدها قليلا قليلا ، وفى الورق والذهب مجاز فهذا هو الفرق بين الزيادة والنماء ، ويقال للشجار والنبات نوام لأنها تزيد فى كل يوم إلى أن تنتهى إلى حد النمام .

( الفرق ) بين الحى والحيوان أن الحيوان هو الحى ذو الجنس ويقع على الواحد والجمع ، وأما قوله تعالى ( وإن الدار الآخرة لى الحيوان ) فقد قال بعضهم يعنى البقاء يريد أنها باقية ، ولا يوصف الله تعالى بأنه حيوان لأنه ليس بذى جنس .

( الفرق ) بين الحياة والعيش أن العيش اسم لما هو سبب الحياة من الأكل والشرب وما يسيل ذلك ، والشاهد قولهم معيشة فلان من كذا يعنون ما كله ومشربه مما هو سبب لبقاء حياته فليس العيش من الحياة فى شئ .

( الفرق ) بين الحياة والروح أن الروح من قرائن الحياة ، والحياة عرض وروح جسم رقيق من جنس الريح ، وقيل هو جسم رقيق حساس ، وتزعم

الاطباء أن موضعها الصدر من الحجاب والقلب ، وذهب بعضهم إلى أنها مبسوطة في جميع البدن وفيه خلاف كثير ليس هذا موضع ذكره ، والروح والريح في العربية من أصل واحد ولهذا يستعمل فيه النفخ فيقال نفخ فيه الروح وسمى جبريل عليه السلام روحاً لأن الناس يتنفعون به في دينهم كانتفاعهم بالروح ولهذا المعنى سمي القرآن روحاً .

( الفرق ) بين الروح والمهجة والنفس والذات ، أن المهجة خالص دم الانسان الذي إذا خرج خرجت روحه وهو دم القلب في قول الخليل ، والعرب تقول سألت مهجهم على رماحنا ، ولفظ النفس مشترك يقع على الروح وعلى الذات ويكون تأكيداً يقال خرجت نفسه أى روحه وجاء في زيد نفسه بمعنى التوكيد والسواد سواد لنفسه كما تقول لذاته ، والنفس أيضاً الماء وجمعه أنفاس قال جرير :

تعل وهي شاذبة بفيها بأنفاس من الشيم القراح

والنفس ملء الكف من الدماغ والنفس التي تستعد بمعنى الذات ما يصح أن تدل على الشيء من وجه يختص به دون غيره ، وإذا قلت هونفسه على صفة كذا فقد دلت عليه من وجه يختص به دون ما يخالفه ، وقال علي بن عيسى الشيء والمعنى والذات نظائر وبينها فروق فالمعنى المقصود ثم كثر حتى سمي المقصود معنى ، وكل شيء ذات وكل ذات شيء إلا أنهم ألزموا الذات الإضافة فقالوا ذات الانسان وذات الجوهر ليحققوا الإشارة إليه دون غيره ، قلنا ويعبر بالنفس عن المعلوم في قولهم قد صح ذلك في نفسى أى قد صار في جملة ما أعلمه ولا يقال صح في ذاتي .

### ومما يضاد الحياة الموت

(الفرق) بين الموت والقتل أن القتل هو قرض البنية الحيوانية ولا يقال له قتل في أكثر الحال إلا إذا كان من فعل آدمي ، وقال بعضهم القتل إماتة الحركة . ومنه يقال ناقة مقتلة إذا كثر عليها الاتعاب حتى تموت حركتها ، والموت عرض أيضاً يضاد الحياة مضادة الروح ولا يكون إلا من فعل الله ، والميتة الموت بعينه

إلا أنه يدل على الحال ، والموت ينفي الحياة مع سلامة البنية ، ولا بد في القتل من انتقاض البنية ، ويقال لمن حبس الانسان حتى يموت أنه قتله ولم يكن ( ١ ) يقاتل في الحقيقة لأنه لم ينقض البنية ، ويستعار الموت في أشياء فيقال مات قلبه إذا صار بليداً ومات المتاع أى كسد ومات الشيء بينهم نقص وحظ ميت ضعيف ونبات ميت ذابل ووقع في المال موتان إذا تآمرت وموتان الأرض إذا لم تعمر. (الفرق) بين القتل والذبح أن الذبح عمل معلوم ، والقتل صروب مختلفة وطدا منع الفقهاء عن الاجارة على قتل رجل قصاصاً ولم يعموا من الاجارة على ذبح شاة لأن القتل منه لا يدري أبقته بضربة أو بضرتين أو أكثر وليس كذلك الذبح . (الفرق) بين الفناء والنقاد أن النقاد هو فناء آخر الشيء بعد فناء أوله ، ولا يستعمل النقاد فيما يفنى حملة ألا ترى أنك تقول فناء العالم ولا يقال نقاد العالم ويقال نقاد الزاد ونقاد الطعام لأن ذلك يفنى شيئاً فشيئاً

(الفرق) بين الاهلاك والاعدام أن الاهلاك أعم من الاعدام لأنه قد يكون بنقض البنية وإبطال الحاسة وما يجوز أن يصل معه اللذة والمنفعة ، والاعدام نقيض الاتحاد فهو أحص فكل إعدام إهلاك وليس كل إهلاك إعدام. (الفرق) بين الحياة والقدرة أن قدرة الحي قد تنافس مع بقاء حياته على حد واحد ألا ترى أنه قد يتعذر عليه في حال المرض واسكبر كثير من أفعاله التي كانت مناسبة له مع كون إدراكه في الحالين على حد واحد فيعلم أن ماصح به أفعاله قد يتناقض وما صح به إدراكه غير متناقض ، وفرق آخر أن العصور قد يكون فيه الحياة بدليل صحة إدراكه وإن لم تكن فيه القدرة كالأذن ألا ترى أنه يتعذر تحريكها مباشرة وإن كانت مفصلة ، وفرق آخر أن الحياة جس واحد والقدرة محتلفة ولو كانت متعقة لقدرة بقدرتين على مقدور واحد .

( مرة ) بين القدرة والقهر أن القدرة تكون على صغير المقدور وكبيره ، والقهر يدل على كبر المقدور ولهذا يقال ملك قاهر إذا أريد المبالغة في مدحه بالقدرة ، ولا يقال في هذا المعنى ملك قادر لأن إطلاق قولنا قادر لا يدل على

عظيم المقدور كما يدل عليه إطلاق قولنا قاهر :

(الفرق) بن القهر والغلبة أن الغلبة تكون بفضل القدرة وبفضل العلم يقال قاتله فعنه وصارعه فغلبه وذلك لفضل قدرته وتقول حاجه فعلبه ولاعبه بالشرط مخ فعبه محض علمه وفطنته ، ولا يكون القهر إلا بفضل القدرة ألا ترى أنك تقول ناوأه فقهره ولا تقول حاجه فقهره ولا تقول قهره بفضل علمه كما تقول عليه بفضل علمه .

(الفرق) بين العلة والقدرة أن الغلبة من فعل الغالب وليست القدرة من فعل القادر يقال غلب خصمه غلباً كما تقول طلب طلباً وفي القرآن ( وهم من بعد عليهم سيعلمون ) وقولهم الله غالب من صفات الفعل وقولنا له قاهر من صفات الدات وقد يكون من صفات الفعل وذلك أنه يفعل ما يصير به العدو مقهوراً ، وقال علي بن عيسى : الغالب القادر على كسر حد الشيء عند مقاومته بأقتداره ، والقاهر القادر على المستعص من الأمور .

(الفرق) بين القادر والمقيت أن المقيت على ما قال بعض العلماء يجمع معنى القدرة على الشيء والعلم به قال والشاهد قول الشاعر :

ألى الفضل أم على إذا حو سبت إلى على الحساب مقيت  
قال ولا يمكن الحاسبة لهما مع القدرة عليها والعلم بها وفي القرآن ( وكان الله على كل شيء مقيتاً ) أى مقتدرأ على كل شيء عالماً به ، وقال غيره المقيت على الشيء الموقوف عليه . قيل هو المقتدر وأشد :

وذى صغر (١) كفت الضغن عنه وكنت على إساءته مقيتاً  
وقيل هو المجازى كأنه يجعل لكل فعل قدرة من الجزاء ، والقدرة والقوت متقاربان وقال ابن عباس مقيتاً حفيظاً وقال مجاهد شهيداً وحفيظاً حسياً ، وقال الخليل المقيت الحافظ والحفيظ أشبه الوجه لأنه مشتق من القوت والقوت يحفظ النفس فكان المقيت الذى يعطى الشيء قدر حاجته من الحفظ ، وحكى الفراء يقوت ويقيت

(الفرق) بين القادر والقوى أن القوى هو الذى يقدر على الشئ مو على ما هو أكثر منه ولهذا لا يجوز أن يقال للذى استفرغ قدرته فى الشئ أنه قوى عليه وإنما يقال له إنه قوى عليه إذا كان فى قدرته فضل لغيره ، ولهذا قال بعضهم القوى القادر العظيم الشأن فيما يقدر عليه .

(الفرق) بين قولك قادر عليه وقادر على فعله أن قولك قادر عليه يفيد أنه قادر على تصريفه كقولك فلان قادر على هذا الحجر أى قادر على رفعه ووضعوه وهو قادر على نفسه أى قادر على ضبطها ومنعها فيما تنازع إليه ، وقادر على فعله يفيد أنه قادر على إيجاده فيبين الكلمتين فرق .

(الفرق) بين القادر على الشئ والمالك له أن المالك يضاف الى المقدور وغير المقدور نحو زيد مالك للمال وليس بقادر عليه فالقادر على الشئ قادر على إيجاده والمالك للشئ مالك لتصرفه ، وقد يكون المالك بمعنى القادر سواءً وهو قوله تعالى (مالك يوم الدين) ويوم الدين لم يوجد فيملك وإنما المراد أنه قادر عليه ، والمالك فى الحقيقة لا يكون إلا الموجود والقدرة لا تكون على الموجود .

(الفرق) بين القوة والشدة أن الشدة فى الاصل هى مبالغة فى وصف الشئ فى صلابة وليس هو من قبيل القدرة ولهذا لا يقال لله شديد ، والقوة من قبيل القدرة على ما وصفنا ، وتأويل قوله تعالى (أشد منهم قوة) أى أقوى منهم . وفى القرآن (ذى القوة المتين) أى العظيم الشأن فى القوة وهو اتساع .

(الفرق) بين الشدة والجلد أن الجلد صلابة البدن ومنه الجلد لأنه أصلب من اللحم ، والجلد الصلب من الارض وقيل يتضمن الجلد معنى القوة والم لا يقال لله جليد لذلك (١) .

(الفرق) بين الصعوبة أن الشدة ما ذكرناه ، والصعوبة تكون فى الامور التى يصعب على الامر يعنى أن فعله صعب عليك ورجل صعب أى صعب ، وفيها معنى العلبة لمن يزاولها ، ومن ثم سمي

الفعل الشديد الغالب مصعباً فالصعوبة أبلغ من الشدة ، وقد يكون شديد غير صعب اذا استعمل فيما يستعمل فيه الصعب ولا صعب الا شديد .

(الفرق) بين القوة والمتانة أن المتانة صلابة في ارتفاع، والمتن من الأرض الصلب المرتفع والجمع متان ، ومنه سمي عقب الظهر متناً ، والصلابة قرينة من ذلك ، ولا تجوز الصفة بالصلابة والمتانة على الله فأما قوله تعالى ( ذو القوة المتين ) فالتين في اسمائه مبالغة في الوصف بأنه قوى وهو في الله توسع لأن المتانة في الأصل نقيضة الرخاوة فاستعملت في نقيض الضعف للبالغة في صفة القوة والله أعلم .

(الفرق) بين القدرة والمدة أن المدة تفيد أنها قدرة للمبالغة تقطع بها الاعمال الشاقة وأصل الكلمة القطع ومنه قوله تعالى ( أجر غير ممنون ) أى مقطوع ، والممنون المنية لأنها قاطعة عن التصرف بالحياة ، وقيل للامتنان بالنعمة امتنان لأنه يقطع الشكر .

( الفرق ) بين الشدة والصلابة أن الصلابة هي الثام الاحزاء بعضها الى بعض من غير خلل مع ييوسة فيها ، والشدة هي التزاق الاجزاء بعضها ببعض سواء كان الموصوف بها ملتئماً أو متحللاً ، والشدة مبالغة في وصف الشيء والصلابة خلفه واستعمالها في موضع الصلابة استعارة .

( الفرق ) بين القوة والشهامة أن الشهامة خشونة الجانب مأخوذة من الشيم وهو ذكر القنافذ ولا يسمى الله شهماً لذلك .

( الفرق ) بين الشهامة والجزالة أن الجزالة أصلها شدة القطع بمول جزلت الشيء اذا قطعت به شدة وقيل حطب جزل اذا كان شديد القطع صلباً واذا كان كذلك كان أبقي على النار فشب به الرجل الذي تبقى قوته في الأمور فسمى جزلاً ولا يوصف الله به .

(الفرق) بين الشجاعة والبسالة أن أصل البسل الحرام فكان الباسل حرام أن يصاب في الحرب بمكروه لشدة فيه وقوته ، والشجاعة الجرأة والشجاع الجريء المقدم في الحرب ضعيفاً كان أو قوياً ، والجرأة قوة القلب الداعي الى الاقدام على

المكاره فالشجاعة تنبئ عن الجرأة والبسالة تنبئ عن الشدة والقوة يجوز أن يكون الباسل من البسول وهي تكره الوجه مثل البشور وهما لغتان ، وسمى باسلا لتكرهه ولا تحوز الصفة بذلك على الله تعالى .

( الفرق ) بين الشجاعة والنجدة أن النجدة حسن البدن وتمام لمح وأصلها الارتفاع ومنه سميت بلادهم المرتفعة نجدا ، وقيل للنجاد نجاد لأنه يحشو الثياب وترفع ثم قيل للشجاعة نجدة لأنها تكون مع تمام الجسم في أكثر الأحوال .  
ومما يجري مع ذلك

( الفرق ) بين الصلابة والقسوة أن القسوة تستعمل فيما لا يقبل العلاج ولهذا يوصف بها القلب وان لم يكن صلبا .

( الفرق ) بين القدرة والصحة أن الصحة يوصف بها المحل والآلات والقدرة تتعلق بالحيلة فيقال غير صحيحة وحاسة صحيحة ولا يقال عين قادرة وحاسة قادرة .

( الفرق ) بين الصحة والعافية أن الصحة أعم من العافية يقال رجل صحيح وآلة صحيحة وخشبة صحيحة إذا كانت ملتزمة لا كسر فيها ولا يقال خشبة معافاة ، وتستعار الصحة فيقال صححت القول وصح لي على فلان حق ، ولا تستعمل العافية في ذلك ، والعافية مقابلة المرض بما يضاؤه من الصحة فقط والصحة تنصرف في وجوه على ما ذكرنا ، وتكون العافية ابتداءً من غير مرض وذلك مجاز كأنه فعل ابتداء ما كان من شأنه أن يباي المرض يقال حلقة الله معافي صحيحا ومع هذا فإنه لا يقال صح الرجل ولا عوفى إلا بعد مرض يناله ، والعافية مصدر مثل العاقبة والطاعية وأصلها الترك من قوله تعالى ( فس عفى له من أحبه شيء ) أى ترك له ، وعفت الدار تركت حتى درست ومنه « اعفوا للحي » أى اتركوها حتى تطول ومنه العفو عن الذنب وهو ترك المعاقبة عليه وعافاه الله من المرض تركه منه بضده من الصحة وعفاه يعفوه واعتماه يعتصمه إذا أتاه بسأله تاركا لغيره .  
( الفرق ) بين الصحة والسلامة أن السلامة بقيضة الهلاك ونقيض الصحة الآتية من المرض والكسر وما يسبيل ذلك ألا ترى أنه يقال سلم الرجل من





، وليس كذلك السيد وسيدى لأن الاضافة لا قلب معنى ذلك إلا بحسب ما تقتضيه الاضافة من الاختصاص .

( الفرق ) بين القادر والتمكن أن التمكن مضمن بالآلة والمكان الذى يتمكن فيه ، ولهذا لا يحوز الصفة به على الله تعالى ، وصفة القادر مطلقة لأنه لا يحوز أن يستغنى بنفسه عن القدرة كما يستغنى بها عن الآلة فى الكتابة ويحوزها ويقال مكته ومكن له قال بعضهم معناها واحد ، قال ومنه قوله تعالى ( مكانهم فى الارض ما لم يتمكن لكم ) قال فجاء باللغتين للتوسع فى الكلام ، والصحيح أن مكنت له جعلته ما يتمكن به ومكنته أقدرته على ملك الشئ فى المكان .

( الفرق ) بين التمكن والاقدار أن التمكن إعطاء ما يصح به الفعل كإثنا ما كان من الآلات والعدد والقوى ، والاقدار إعطاء القدرة وذلك أن الذى له قدرة على الكتابة تتعذر عليه إذا لم يكن له آلة للكتابة ويتمكن منها إذا حضرت الآلة ، والقدرة صد العجز ، والتمكن صد التعذر .

### الفرق بين ما يضاد القدرة ويخالفها

( الفرق ) بين العجز والمنع أن العجز يضاد القدرة مضادة التروك ويتعلق بمتعلقها على العكس ، والمنع ما لا حله يتعذر الفعل على القادر فهو يضاد الفعل وليس يضاد القدرة بل ليس يسمى منعاً إلا إذا كان مع القدرة فليس هو من العجز فى شئ .

( الفرق ) بين المنع والكف أن المنع ما ذكرنا والكف على ما ذكر بعضهم يستعمل فى الامتناع عما تدعو إليه الشهوة قالوا الامساك مثله يقال كف عن زيارة فلان وأمسك عن الافطار ، وليس الأمر كما قال بل يستعمل الامساك والكف فيما تدعو إليه الشهوة وفيما لا تدعو إليه يقال كف عن القتال كما يقال كف عن شرب الماء وأمسك عن ذلك أيضاً ، وأصل الامساك حبس النفس عن الفعل ومنه المساك وهو مكان يمسك الماء أى يحبسها والجمع مسك والمسكة السوار سمى بذلك لانه يلزم المعصم فهو كالبحبوس فيه ، والمسكة جلافة تكون على وجه الولد فى بطن أمه لا يحيط به كاحاطة الحبس بالبحبوس .

وأما... مسك الشئ وتماسك كإن بعضه احتبس على بعض ، وقيض الاستمسك

الاسترسال وتقيض الامتراك الارسال ، وأصل الكف الانقباض والتجمع  
ومنه سميت الكف كفا لأنها تقبض على الأشياء وتجتمع ، ويقال جاءني الناس  
كافة أى جميعاً فالكف عن الفعل هو الامتناع عن موالاة العمل وإيجاده  
حالاً بعد حال خلاف الانبساط فيه وانما قلنا ذلك لأن أصله الانقباض وحلاف  
الانقباض الانبساط، والامساك حبس النفس عن الفعل على ما ذكرنا فالفرق بينهما بين.

(الفرق) بين الكف والترك أن الترك عند المتكلمين فعل أحد الضدين اللذين يقدر  
عليهما المباشر وقال بعضهم كل شيئين تضادا وقدر عليهما قدرة واحدة مع كون وقت  
وجودهما وقتاً واحداً ونا محلان محل القدرة وانصرف القادر بفعل أحدهما عن  
الأخر سمي الموجود منهما تركاً وما لم يوجد متروكاً، والترك عند العرب تخليف الشيء في  
المكان الذي هو فيه والانصراف عنه ، ولهذا يسمون بيضة النعامة إذا خرج  
فرخها تريكة لأن العامة تنصرف عنها، والتريكة الروضة يغمها الناس ولا يرعونها .  
(الفرق) بين الترك والتخلى أن الترك هو ما ذكرنا ، والتخلى للشيء تقيض  
التوكيل به يقال خلاه إذا أزال التوكيل عنه كأنه جعله خالياً لا أحد معه ،  
ثم صارت المحلية عند المتكلمين ترك الأمر بالشيء والرغبة فيه والنهي عن  
خلافه، ويقولون القادر محلي بينه وبين مقدوره أى لا مانع له منه شئ بمن  
ليس معه موكل يمنعه من تصرفاته .

(الفرق) بين قولك تركت الشيء وقولك هيت عنه أنه يقال هيت عنه  
إذا تركته سهواً أو تشاغلاً ، ولا يقال لمن ترك الشيء عامداً أنه هيت عنه، وقول  
صاحب الفصيح هيت عن الشيء إذا تركته غلط ألا ترى أنه لا يقال لمن ترك  
الأكل بعد شبع أو الشرب بعد الرى أنه هيت عن ذلك ، وأصله من اللهو  
ميل الانفعال والمطاوعة .

(الفرق) بين التخلية والاطلاق أن الاطلاق عند الفقهاء كالاذن إلا أن  
أصل الاذن أن يكون ابتداءً والاطلاق لا يكون إلا بعد نهى ، ثم قد حى  
استعمل أحدهما في موضع الآخر ، والاطلاق مأخوذ من الطاق وهو القيد أطلقه  
إذا فك طلقه أى قيده كما تقول أنتشط إذا حل الانشوطه ، ومنه طلق المرأة وذلك



## وما يجرى مع هذا

(الفرق) بين الحصر والحبس أن الحصر هو الحبس مع التضيق يقال حصرهم في البلد لأنه إذا فعل ذلك فقد منعهم عن الانفساح في الرعى والتصرف في الأمور ويقال حبس الرجل عن حاجته وفي الحبس إذا منعه عن التصرف فيها، ولا يقال حصر في هذا المعنى دون أن يضيق عليه وهو في حصار أى ضيق، والحصر احتباس النحوكاً به من ضيق المخرج كذا قال أهل اللغة ويجوز أن يقال إن الحبس يكون لمن تمكنت منه والحصر لمن لم يتمكن منه وذلك أنك إذا حاصرت أهل بلد في البلد فانك لم تتمكن منهم وإنما تتوصل بالحصر إلى التمكن منهم والحصر في هذا سبب التمكن والحبس يكون بعد التمكن .

(الفرق) بين الحصر والاحصار قالوا الاحصار في اللغة منع بغير حبس، والحصر المنع بالحبس قال الكسائي ما كان من المرض قيل فيه احصر، وقال أبو عبيدة ما كان من مرض أو دهاب نفقة قيل فيه احصر وما كان من سجن أو حدس قيل فيه حصر فهو محصور، وقال المبرد هذا صحيح وإذا حبس الرجل الرجل قيل حبسه وإذا فعل به فعلاً عرصه به لأن يحبس قيل أحبسه وإذا عرصه للقتل قيل أقتله وسقاه إذا أعطاه اناءاً يشرب منه واسقاه إذا جعل له سقياً، وقبره إذا تولى دفنه وأقره جعل له قبراً فمعنى قوله تعالى (فإن أحصرتم) عرض لكم شيء يكون سبباً لقوات الحج .

(الفرق) بين الوهن والضعف أن الضعف ضد القوة وهو من فعل الله تعالى كما أن القوة من فعل الله تقول خلقه الله ضعيفاً أو خلقه قوياً، وفي القرآن (وخلق الإنسان ضعيفاً) والوهن هو أن يفعل الإنسان فعل الضعيف تقول وهن في الأمرين وهناً وهو واهن إذا أخذ فيه أحد الضعيف، ومنه قوله تعالى (ولا تهنوا ولا تحزنوا وأتتكم الأخبار) أي لا تفعلوا أفعال الضعفاء وأتتكم أقوياء على ما تظلمونه بتدليل الله إياكم، ويدل على صحة ما قلنا أنه لا يقال خلقه الله واهناً كما يقال خلقه الله ضعيفاً، وقد يستعمل الضعف مكان الوهن مجازاً في مثل قوله تعالى (وما ضعفوا وما استكانوا) أي لم يفعلوا فعل الضعيف،

وبحوز أن يقال إن الوهن هو انكسار الحد والخوف ونحوه ، والضعف نقصان القوة ، وأما الاستكانة فتبيل هي اظهار الضعف قال الله تعالى ( وما ضعفوا وما استكانوا ) أى لم يضعفوا بنقصان القوة ولا استكانوا باظهار الضعف عند المقاومة ، قال الحليل ان الوهن الضعف فى العمل والأمر وكذلك فى العظم ونحوه يقال وهن العظم يهن وهما وأوهنه موته تورجل واهن فى الأمر والعمل وموهون فى العظم والبدن والموهى لغة والوهين بلمة أهل مصر رجل يكون مع الأجير يحثه على العمل .

( الفرق ) بين الضعف والضعف أن الضعف بالضم يكون فى الجسد خاصة وهو من قوله تعالى ( خلقكم من ضعف ) والضعف بالفتح يكون فى الجسد والرأى والعقل يقال فى رأيه ضعف ولا يقال فيه ضعف كما يقال فى جسمه ضعف وضعف .

## — الباب السادس —

فى الفرق بين القديم والعتيق والناقى والدائم وما يحرى مع ذلك ( الفرق ) بين القديم والعتيق أن العتيق هو الذى يدرك حديث جنسه فيكون بالنسبة اليه عتيقاً أو يكون شيئاً يطول مكثه ويبقى أكثر مما يبقى أمثاله مع تأثير الزمان فيه فيسمى عتيقاً ولهذا لا يقال إن السماء عتيقة وإن طال مكثها لأن الزمان لا يؤثر فيها ولا يوجد من جنسها ما تكون بالنسبة اليه عتيقاً ، ويدل على ذلك أيضاً أن الأشياء تختلف فيعتق بعضها قبل بعض على حسب سرعة تغيره وبطئه والقائم ما لم يزل موجوداً ، والأقدم لا يستفاد والعتيق يستفاد ألا ترى أنه لا يقال سأقدم هذا المتاع كما تقول سأعتقه ، ويتوسع فى القدم فيقال دخول زيد الدار أقدم من دخول عمرو ولا يقال أعتق منه فالعتق فى هذا على أصله لم يتوسع فيه . ( الفرق ) بين الموجود والكائن أن الموجود من صرح له تأثير فتأثير القديم صحة الفعل منه وتأثير الجسم شعله الحير (١) وتأثير العرض تغييره للجسم وصحة

الموجود من الوجود على التقدير وكذلك صفة القديم من القدم وصفة الحادث من الحدوث وإنما حرت الصفات على البيان بأصل رجع إليه إما محقق وإما مقدر وقد يكون الكلام المقدر أبلغ منه بالمحقق ألا ترى أن قول امرئ القيس « بمحرد قيدا لا وابد هيكل دأبلغ من مانع الا وابد وهو مقدر تقدير المانع ، والكائن على أربعة أوجه أحدها بمعنى الموجود ويصح ذلك في القديم كما يصح في المحدث والباس يقولون أن الله لم يزل كائنا ، والثاني بمعنى وجود الصنع والتدبير وهو قول الناس أن الله تعالى كائن بكل مكان والمراد أنه صانع مدبر بكل مكان وأنه عالم بذلك غير غائب عن شيء من أحواله فيكون من هذا الوجه في حكم من هو كائن منه ، والثالث قولنا للجوهر إنه كائن بالمكان ومعناه أنه شاغل للمكان ، والرابع قولنا للعرض انه كائن في الجسم فالمراد حلوله .

(الفرق) بين الكائن والثابت أن الكائن لا يكون إلا موجودا ويكون ثابت ليس بموجود وهو من قولهم فلان ثابت النسب معنى ذلك انه معروف بالنسب وإن لم يكن موجودا ويقال شيء ثابت بمعنى أنه مستقر لا يزول ، ويستعمل الثبات في الاجسام والاعراض وليس كذلك الكون .

(الفرق) بين الدوام والخلود أن الدوام هو استمرار البقاء في جميع الاوقات ولا يقتضى أن يكون في وقت دون وقت ألا ترى انه يقال ان الله لم يزل دائما ولا يزال دائما والخلود هو استمرار البقاء من وقت مبتدأ ولهذا لا يقال انه خالد كما انه دائم .

(الفرق) بين الدائم والسرمدة أن السرمدة هو الذي لا فصل يقع فيه وهو اتباع انشئ الشيء والميم فيه رائدة ، والعرب تقول شربته سرمدة أمبردا كما به اتباع .

(الفرق) بين الخلود والبقاء أن الخلود استمرار البقاء من وقت مبتدأ على ما وصفنا ، والبقاء يكون وقتين فصاعدا ، وأصل الخلود اللزوم ومنه أخذ الى الأرض وأخذ الى قوله أى لزم معنى ما أتى به فالخلود اللزوم المستمر ولهذا يستعمل في الصخر وما يجرى مجراه ومنه قول لبيد حمر حوالد ما بين كلامها ، وقال علي بن عيسى الخلود مضمحل بمعنى في كذا ولهذا يقال خلده في الحبس وفي الديوان ، ومن أجله قيل للثاني حوالد فاذا زالت لم تنكح خوالده ، ويقال لله

تعالى دائم الوجود ولا يقال خالده الوجود .

(الفرق) بين القديم والباقي والمتقدم أن الباقي هو الموجود لا عن حدوث في حال وصفه بذلك ، والقديم ما لم يزل كائناً موجوداً على ما ذكرنا وأنت تقول سأبقى هذا المتاع لصي ولا تقول سأقدمه واستبقيت الشيء ولا تقول استقدمته ، وقال قوم القديم في اللغة مبالغة في الوصف بالتقدم في الوجود وكلما تقدم وجوده حتى سمي قديماً فذلك حقيقة فيه ، وقال من يرد ذلك لو كان القدم يستفاد مجازاً أن تقول لما علمته سيبقى طويلاً لأنه سيقدم كما تقول أنه سيبقى ، وفي بطلان ذلك دلالة على أنه في المحدث توسع والمتقدم خلاف المتأخر والتقدم حصول الشيء وقدم الشيء . ومنه القدوم لتقدمها في العمل وقيل لاضيقها في العمل لا لتثنى فتوقع لها في الصفة كالمتقدم في الأثر ، ومنه القدم لأنك تتقدم بها في المكان في المشي ، والساقطة في الخير والشر قدم وفي القرآن (قدم صدق عند ربهم) وقوام الرئس العشر المتقدمات ويقال قدم العهد وقدم إلى أي طال وكل ما يقدم فهو قديم وقدم وفي الحديث « حتى يضع الجبار فيها قدمه » أي في البار يريد من سلف في علمه أنه عاص ، ويجوز أن يكون من سلف بعصيان ، والقديم على الحقيقة هو الذي لا أول لحدوثه .

(الفرق) بين قولنا الأول وبين قولنا قبل وبين قولنا آخر وقولنا بعد أن الأول هو من جملة ما هو أوله وكذلك الآخر من جملة ما هو آخره وليس كذلك ما يتعلق بقل وبعد وذلك أنك إذا قلت زيد أول من جاء من بني تميم وآخره أوجب ذلك أن يكون زيد من بني تميم وإذا قلت جاء من بني تميم أوجب ذلك أن يكون زيد من بني تميم وأوجب ذلك أن يكون زيد منهم فعلى هذا يجب أن يكون قولنا الله أول الأشياء في الوجود وآخرها أن يكون الله من الأشياء ، وقولنا إنه قبلها أو بعدها لم يوجب أنه معها ولا أنه شيء إلا أنه لا يجوز أن يطلق ذلك دون أن يقال إنه قبل الأشياء الموجودة سواء أو بعدها فيكون استثاؤه من الأشياء لا يخرج منه أن يكون شيئاً ، وقبل وبعد لا يقتضيان زماناً ولو اقتضيا زماناً لم يصح أن يستعملا في الأزمنة والأوقات بأن يقال بعضها قبل بعض أو بعده لأن ذلك يوجب للزمان زماناً ، وغير مستسکر وجود

زمان لافى زمان ووقت لافى وقت، وقبل مضمنة بالاضافة فى المعنى واللفظ  
وربما حذفت الاضافة اجتزاءً بما فى الكلام من الدلالة عليها، وأصل قبل  
المقابلة فكان الحادث المتقدم قد قابل الوقت الاول والحادث المتأخر قد بعد  
عن الوقت الاول ما يستقبل والآخر يحى على تفصيل الاثنين تقول أحدهما  
كذا والآخر كذا، والاول والآخر يقال بالاضافة يقال أوله كذا وآخره إلا فى  
أسماء الله تعالى والاول الموجود قبل والآخر الموجود بعد .

(الفرق) بين السابق والاول أن السابق فى أصل اللغة يقتضى مسبوقاً،  
والاول لا يقتضى ثانياً ألا ترى أنك تقول هذا أول مولود ولد لفلان وإن  
لم يولد له غيره، وتقول أول عبد يملكه حر وإن لم يملك غيره ولا يخرج  
العبد والابن من معنى الابتداء، وهذا يبطل قول الملحدين أن الاول لا يسمى  
أولاً إلا بالاضافة إلى ثان، وأما تسمية الله تعالى بأنه سابق فيفيد أنه موجود  
قبل كل موجود، وقال بعضهم لا يطلق ذلك فى الله تعالى الا مع البيان لأنه  
يوهم أن معه أشياء موحدة قد سقتها ولذلك لا يقال إن الله تعالى أسبق من  
غيره لأنه يقتضى الريادة فى السبق، وزيادة أحد الموصوفين على الآخر فى  
الصفة يوجب اشتراكهما فيها من وجه أو من وجوه .

(الفرق) بين قولك يقدمه وقولك يسبقه أن معنى قولك يقدمه يسير  
قدامه ويسبقه يقتضى أنه يلحق قبله، وقال تعالى ( يقدم قومه يوم القيامة ) قيل  
انه أراد يمشى على قدمه يقودهم الى النار وليس كذلك يسبقهم لأن يسبقهم  
يحور أن يكون معناه أنه يوحد قلبهم فيها .



## ﴿ الباب السابع ﴾

في الفرق بين أقسام الارادات وما يقرب منها وبين أقسام ما يضادها  
ويخالفها وبين أقسام الافعال

(الفرق) بين الارادة والمحبة أن المحبة تجرى على الشيء ويكون المراد به غيره ، وليس كذلك الارادة تقول أحببت زيدا والمراد أنك تحب إكرامه ونفعه ولا يقال أردت زيدا بهذا المعنى، وتقول أحب الله أى أحب طاعته ولا يقال أريد به هذا المعنى فجعل المحبة لطاعة الله محبة له كما جعل الخوف من عقابه خوفا منه وتقول الله يحب المؤمنين (١) بمعنى أنه يريد إكرامهم وإثابتهم ولا يقال إنه يريدهم بهذا المعنى ، ولهذا قالوا ان المحبة تكون ثوابا وولاية ، ولا تكون الارادة كذلك ، ولقولهم أحب زيدا مزية على قولهم أريد له الخير وذلك أنه اذا قال أريد له الخير لم يبين أنه لا يريد له شيئا من السوء واذا قال أحبه أبان أنه لا يريد له سوءا أصلا وكذلك اذا قال اكره له الخير لم يبين أنه لا يريد له الخير (٢) البتة واذا قال أبغضه أبان أنه لا يريد له خيرا البتة ، والمحبة أيضاً تجرى مجرى الشهوة فيقال فلان يحب اللحم أى يشتهي وتقول أكلت طعاما لا أحبه أى لا أشتهي ومع هذا فان المحبة هي الارادة ، والشاهد أنه لا يجوز أن يحب الانسان الشيء مع كراهته له .

(الفرق) بين المحبة والشهوة أن الشهوة توقان النفس وميل الطباع الى المشتى وليست من قبيل الارادة ، والمحبة من قبيل الارادة وتقيضها البغضة وتقيض الحب البغض . والشهوة تتعلق بالملاذ فقط والمحبة تتعلق بالملاذ وغيرها .

(الفرق) بينها وبين الصداقة أن الصداقة قوة المودة مأخوذة من الشيء الصديق وهو الصلب القوى ، وقال أبو علي رحمه الله : الصداقة اتفاق القلوب على المودة ولهذا لا يقال إن الله صديق المؤمن كما يقال إنه حبيب وحليله .

(الفرق) بين الشهوة واللذة ان الشهوة توقان النفس الى ما يلذ ويسر ،  
واللذة ما تاقّت النفس إليه ونازعت الى نيله فالفرق بينهما ظاهر .

(الفرق) بين الارادة والشهوة أن الانسان قد يشتهي ما هو كاره له  
كالصائم يشتهي شرب الماء ويكرهه ، وقد يريد الانسان ما لا يشتهي كشرب  
الدواء المر والحية والحجامة وما بسيل ذلك ، وشهوة القبيح غير قبيحة وارادة  
القبيح قبيحة فالفرق بينهما بين .

(الفرق) بين اللذة والراحة أن الراحة من اللذة ما تقدمت الشهوة له  
وذلك أن العطشان اذا انتهى الشرب ولم يشرب ملياً ثم شرب سميت لذته  
بالشرب راحة واذا شرب في أول أوقات العطش لم يسم بذلك ، وكذلك  
الماشي اذا أطال المشي ثم قعد وقد تقدمت شهوته للعود سميت لذته بالعود راحة  
وليس ذلك من ارادات ولكنه يحرق معها ويشكل بها ، وعند أنى هاشم رحمه  
الله أن اللذة ليست بمعنى ، وفي تعيين الملتذ بها وبضروبها الدالة على اختلاف  
أجناسها دليل على أنها معنى ولو لم تكن معنى مع هذه الحال لوجب أن  
تكون الارادة كذلك .

(الفرق) بين الحب والود أن الحب يكون فيما يوجه ميل الطباع والحكمة  
جميعا والود من جهة ميل الطباع فقط ألا ترى أنك تقول أحب فلاناً وأوده وتقول  
أحب الصلاة ولا تقول أود الصلاة وتقول أود أن ذاك كان لي إذا تمميت وداده  
وأود الرجل وداً ومودة والود والوديد مثل الحب (١) وهو الحبيب .

(الفرق) بين المحبة والعشق أن العشق شدة الشهوة ليل المراد من المعتوف  
إذا كان إنساناً والعزم على مواقفته عند التمكس منه ، ولو كان العشق مقارفاً للشهوة  
لجاز أن يكون العاشق خالياً من أن يشتهي النيل عن يعشقه إلا أنه شهوة مخصوصة  
لا تفارق موضعها وهي شهوة الرجل للنيل عن يعشقه ولا تسمى شهوته لشرب  
الخمير وأكل الطيب عشقاً ، والعشق أيضاً هو الشهوة التي إذا أفرطت وامنع بل  
ما يتعلق بها قتلت صاحبها ولا يقتل من الشهوات غيرها ألا ترى أن أحداً لم يمت

من شهوة الخمر والطعام والطيب ولا من محبة داره أو ماله ومات خلق كثير من شهوة الحلوة مع المعشوق والتيل منه .

(الفرق) بين الارادة والرضا أن إرادة الطاعة تكون قلبها والرضا بها يكون بعدها أو معها فليس الرضا من الارادة في شيء ، وعند أبي هاشم رحمه الله أن الرضا ليس بمعنى ونحن وحدنا المسلمين يرغبون في رضا الله تعالى ولا يجوز أن يرغب في لاشيء ، والرضا أيضا تقيض السخط والسخط من الله تعالى إرادة العقاب فيمنى أن يكون الرضا منه إرادة الثواب أو الحكم به .

(الفرق) بين التنى والارادة أن التنى معنى في النفس يقع عند فوت فعل كان للمتمنى في وقوعه نفع أو في زواله ضرر مستقبلا كان ذلك الفعل أو ماضيا ، والارادة لا تتعلق إلا بالمستقبل ، ويجوز أن يتعلق التنى بما لا يصح تعلق الارادة به أصلا وهو أن يتمنى الانسان أن الله لم يخلقه وأنه لم يفعل ما فعل أمس ولا يصح أن يريد ذلك ، وقال أبو علي رحمه الله التنى هو قول القائل ليت الأمر كذا لجمله قولا وقال في موضع آخر التنى هو هذا القول وإضمار معناه في القلب ، وإلى هذا ذهب أبو بكر بن الأشجاد ، والتنى أيضا التلاوة قال الله تعالى (إذا تمنى ألقى الشيطان في أمنيته) وقال ابن الأنباري : التنى التقدير قال ومنه قوله تعالى (من بطعة إذا تمنى) ، وتمنى كذب وروى أن بعضهم قال للشعبي أهدا بما رويته أو بما تمنيته أي كذبت في روايته ، وأما التنى في قوله تعالى (فتمنوا الموت إن كنتم صادقين) فلا يكون إلا قولا وهو أن يقول أحدهم ليته مات ، ومتى قال الانسان ليت الآن كذا فهو عند أهل اللسان متمنى غير اعتبارهم لضميره ويستحيل أن يتحداهم بأن يتموا ذلك بقلوبهم مع علم الجميع بأن التحدى بالضمير لا يعجز أحدا ولا يدل على صحة مقالته ولا فسادها لأن المتحدى بذلك يمكنه أن يقول تمنيت بقلبي فلا يمكن خصمه إقامة الدليل على كذبه ، ولو انصرف ذلك إلى تمنى القلب دون العبارة باللسان لقالوا قد تمنينا ذلك بقلوبنا فكانوا مساوين له فيه وسقط بذلك دلالة على كذبهم وعلى صحة تنوته فلم لم يقولوا ذلك علم أن التحدى وقع بالتمنى لفظاً .

(العبرة) بن التمنى والشهوة أن الشهوة لا تتعلق إلا بما يلذ من المدركات

بالحواس ، والتمنى يتعلق بما يلذ وما يكره مثل أن يتمنى الانسان أن يموت والشهوة أيضاً لا تتعلق بالماضى .

( الفرق ) بين الهوى والشهوة أن الهوى لطيف محل الشيء من السر مع الميل إليه مما لا ينبغي ولذلك غلب على الهوى صفة الذم ، وقد يشتهى الانسان الطعام ولا يهوى الطعام .

( الفرق ) بين الارادة والمشيئة أن الارادة تكون لما يترأخى وقته ولما لا يترأخى ، والمشيئة لما لم يترأخ وقته والشاهد أنك تقول فعلت كذا شاء زيد أو أبى فيقابل بها إياه وذلك انما يكون عند محاولة الفعل وكذلك مشيئته لها تكون ندلا من ذلك فى حاله .

( الفرق ) بين المشيئة والعزم أن العزم إرادة يقطع بها المرید رويته فى الاقدام على الفعل أو الاحكام عه ويختص بإرادة المرید لفعل نفسه لا أنه لا يجوز أن يعزم على فعل غيره .

( الفرق ) بين العزم والنية أن النية إرادة متقدمة للفعل وتؤت من قواك اتوى إذا بعد والوى والنية المعد فسميت بها الارادة انى بعد ما فيها وبين مرادها ولا يعيد قطع الروية فى الاقدام على الفعل ، والعزم قد يكون متقدما للمعزوم عليه بأوقات وبوقت ، ولا يوصف الله بالنية لأن إرادته لا تتقدم فعله ولا يوصف بالعزم كمالا يوصف بالروية وقضها فى الاقدام والاحكام .

( الفرق ) بين الارادة والاختيار أن الاختيار إرادة تدل من عيرد ولا يكون مع حضور المختار وعيره بالذم ويكره بالذم . . . . . بالبال عيره ، وأصل الاختيار الخير فالمختار هو المرید خير السنين فى الحقيقة أو خير اثنين عند نفسه من غير إلقاء واضطار ولو اضطار الانسان إلى إرادة شيء لم يسمى مختاراً له لأن الاختيار خلاف الاضطرار .

( الفرق ) بين الاختيار والايثار أن الايتار على ما قيل هو الاختيار المقدم والشاهد قوله تعالى ( قالوا تالله لقد آثرك الله علينا ) أى قدم إختيارك علينا وذلك أهم كلهم كانوا مختارين عند الله تعالى لا أنهم كانوا أئباء . واتسع فى

الاختيار قليل لافعال الجوارح اختيارية تفرقة بين حركة البطش وحركة المجس وحرارة المرتعش وتقول اخترت المروى على الكتان أى اخترت لبس هذا على لبس هذا وقال تعالى ( ولقد اخترناهم على علم على العالمين ) أى اخترنا ارسالهم ، وتقول فى الفاعل مختار لكذا وفى المفعول مختار من كذا ، وعندنا أن قوله تعالى ( آثرك الله علينا ) معناه أنه فضلك الله علينا ، وأنت من أهل الأثره عندى أى بمن أفضله على غيره بتأثير الخير والفع عنده ، واخترتك أخذتك للخير الذى فىك فى نفسك ولهذا يقال آثرتك بهذا الثوب وهذا الدينار ولا يقال اخترتك به وإما يقال اخترتك لهذا الأمر فالفرق بين الايثار والاختيار بين من هذا الوجه .

( الفرق ) بين العزم والزمام أن العزم يكون فى كل فعل يختص به الإنسان والزمام يختص بالسفر يقال أزمعت المسير قال الشاعر أرمعت من آل ليل ابتكارا بولا يقال أزمعت الأكل والشرب كما تقول عزمت على ذلك ، والارماع أيضاً يتعدى بعلى فالفرق بينهما ظاهر .

( الفرق ) بين الارادة والمعنى أن المعنى إرادة كون القول على ما هو موضوع له فى أصل اللغة أو مجازها فهو فى القول خاصة إلا أن يستعار لغيره على ما ذكرنا قبل ، والارادة تكون فى القول والفعل .

( الفرق ) بين التيمم والارادة أن أصل التيمم التأمم وهو قصد الشئ من أمام ولهذا لا يوصف الله به لانه لا يحوز أن يوصف بأه يقصد الشئ من أمامه أو ورائه والتيمم المقاصد ما فى أمامه ثم كثر حتى استعمل فى غير ذلك .

( الفرق ) بين الارادة والتحرى أن التحرى هو طلب مكان الشئ مأخوذ من الحرا وهو المأوى وقيل لمأوى الطير حراها ولموضع يعضها حراً أيضاً ومنه تحرى القبله ولا يكون مع الشك فى الاصابة ولهذا لا يوصف الله تعالى به فليس هو من الارادة فى شئ .

( الفرق ) بين الارادة والتوحي أن التوحي مأخوذ من الوحي وهو الطريق . . . . . تطرقه جعلته طريقى ثم استعمل فى ذا

(الفرق) بين الارادة وتوطين النفس أن توطين النفس على الشيء يقع بعد الارادة له ولا يستعمل إلا فيما يكون فيه مشقة ألا ترى أنك لا تقول وطن فلان نفسه على ما يشتهي .

(الفرق) بين القصد والارادة أن قصد القاصد مختص بفعله دون فعل غيره، والارادة غير مختصة بأحد الفعلين دون الآخر، والقصد أيضاً ارادة الفعل في حال إيجاده فقط وإذا تقدمته بأوقات لم يسم قصداً ألا ترى أنه لا يصح أن تقول قصدت أن أزورك غداً .

(الفرق) بين القصد والحج أن الحج هو القصد على استقامة ومن ثم سمي قصد البيت حجاً لأن من يقصد زيارة البيت لا يعدل عنه إلى غيره ومنه قيل للطريق المستقيم حجة والحجة ملة من ذلك لأنه قصد إلى استقامة رد الفرع إلى الأصل .  
(الفرق) بين الحرد والقصد أن الحرد قصد الشيء من بعد ، وأصله من قولك رجل حريد المحل إذا لم يخالط الناس ولم يزل معهم وكوكب حريد متبع عن الكواكب وفي القرآن (وغدوا على حرد قادرين) والمراد أنهم قصدوا أمراً بعيداً وذلك أن الله أهلك ثمرتهم بعد الاتفاح بها .

(الفرق) بين الارادة والاصابة أن الارادة سميت لإصابة على المجاز في قولهم أصاب الصواب وأخطأ الجواب أي أراد، قال الله تعالى (رخاء حيث أصاب) وذلك أن أكثر الاصابة تكون مع الارادة .

(الفرق) بين القصد والنحو أن النحو قصد الشيء من وجه واحد يقال نحوه إذا قصدته من وجه واحد ، والناس يقولون الكلام في هذا على أحاء أي على وجوه ، وروى أن أبا الأسود عمل كتاباً في الاعراب وقال لأصحابه أحوا هذا النحو أي اقصدوا هذا الوجه من الكلام فسمى الاعراب نحواً ، وباحية الشيء الوجه الذي يقصد منه وهي فاعلة بمعنى مفعولة أي هي منحورة .

(الفرق) بين الهم والارادة أن الهم آثر العزيمة عند موافقة الفعل قال الشاعر:  
هممت ولم أعمل وكدت وليتني تركت على عثمان نبكي حلاله  
ويقال هم الشحم إذا ذابه وذلك أن ذوبان الشحم آثر أحواله ، وقيل الهم

تعلق الخاطر بشيء له قدرة في الشدة ، والمهمات الشدائد ، وأصل الكلمة الاستقصاء ومنه هم الشحم إذا أذابه حتى أحرقه وهم المريض إذا هبط .  
(الفرق) بين الهم والقصد أنه قد يهم الإنسان بالأمور قبل القصد إليه وذلك أنه يبلغ آخر عزمه عليه ثم يقصده .

(الفرق) بين الهم والهمة أن الهمة اتساع الهم وبعد موقعه ولهذا يمدح بها الإنسان فيقال فلان ذو همة وذو عزيمة ، وأما قولهم فلان بعيد الهمة وكبير العزيمة فلأن بعض الهمم يكون أبعد من بعض وأكبر من بعض ، وحقيقة ذلك أنه يهتم بالأمور الكبار ، والهم هو الصكر في إزالة المكروه واجتلاب المحبوب ومنه يقال أهم بحاجتي ، والهم أيضاً الشهوة قال الله تعالى ( ولقد هممت به وهم بها ) أى عزمت على الفاحشة واشتهاها هو والشاهد على صحة هذا التأويل قيام الدلالة على أن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يعززون على الفواحش وهذا مثل قوله تعالى ( إن الله وملائكته يصلون على النبي ) والصلاة من الله الرحمة ومن الملائكة الاستغفار ومن الأدميين الدعاء ، وقوله تعالى ( شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة ) فالشهادة من الله تعالى أخبار وبيان ومنهم أقرار ، والهم أية أعند الحزن الذى يذيب البدن من قولك هم الشحم إذا أذابه . وسنذكر الله يرق بين الهم والنهم والحزن في ما به إن شاء الله .

الفرق بين الحسد والغبط أن الغبط هو أن تمنى أن يكون مثل حال المحبوس لك من غير أن تريد زوالها عنه (١) ، والحسد أن تمنى أن تكون حاله لك دونه فلهذا دم الحسد ولم يذم الغبط فأما ما روى أنه عليه السلام سئل قيل له أليس الغبطة قال نعم كذا يعبر العسا الخط فانه أراد أن تترك مالك فيه سعة

الفرق بين ما يضاد الإرادة ويخالفها

(الفرق) بين الكراهة والإباء أن الإباء هو أن يمتنع وقد يكره

الشيء من لا يقدر على إباته وقدر أيانهم يقولون للملك أبيت اللعن ولا يعنون أنك تكره اللعن لأن اللعن يكرهه كل أحد وإنما يريدون أنك تمتنع من أن تلعن وتشتتم لما تأتي من جميل الأفعال ، وقال الرازي ولو أرادوا ظلمه أيانهم أي امتنعنا عليهم أن يطلبوا ولم يرد أنا نكره ظلمهم إياه لا نذكر ذلك لأمده فيه ، وقال الله تعالى ( ويأبى الله إلا أن يتم نوره ) أي يمتنع من ذلك ولو كان الله يأبى المعاصي كما يكرهها لم تكن معصية ولا عاص .

(الفرق) بين الإباء والمضادة أن الإباء يدل على النعمة ألا ترى أن المتحرك ساهيا لا يخرج ذلك من أن يكون آتى بضد السكون ولا يصح أن يقال قد أبى السكون ، والمضادة لا تدل على النعمة .

(الفرق) بين الكراهة والبغض أنه قد اتسع بالبغض ما لم يتسع بالكراهة فبقل ابغض زيدا أي ابغض إكرامه ونفعه ، ولا يقال أكرهه بهذا المعنى كما اتسع بلفظ المحبة فقل أحب زيدا بمعنى أحب إكرامه ونفعه ولا يقال أريده في هذا المعنى ، ومع هذا فإن الكراهة تستعمل فيما لا يستعمل فيه البغض فيقال أكره هذا الطعام ولا يقال أبغضه كما تقول أحبه والمراد إني أكره أكله كما أن المراد بقولك أريد هذا الطعام أنك تريد أكله أو شراؤه .

(الفرق) بين الكراهة ونفور الطبع أن الكراهة ضد الإرادة ، ونفور الطبع ضد الشهوة وقد يريد الإنسان شرب الدواء المر مع نفور طبعه منه ، ولو كان نفور الطبع كراهة لما اجتمع مع الإرادة ، وقد تستعمل الكراهة في موضع نفور الطبع مجازا ، وتسمى الأمراض والاسقام مكاره وذلك لكثرة ما يكره الإنسان ما يفر طبعه منه ، ولذلك تسمى الشهوة محبة والمشتهى محبوبا لكثرة ما يحب الإنسان ما يشتبه ويميل إليه طبعه ، ونفور الطبع يختص بما يؤلم ويشق على النفس ، والكراهة قد تكون كذلك ولما يلذ ويشتهى من المعاصي وغيرها .

(الفرق) بين قولك يبغضه وقولك لا يحب أن قولك لا يحب أباع من حيث يتوهم إذا قال يبغضه أنه يبغضه من وجه ويحب من وجه كما إذا قلب يحمله جاز أن يحبه من وجه ويعلم من وجه وإذا قلب لا يهواه لم يحتمل الوجهين .



( الفرق ) بين الغضب والغيظ أن الانسان يحوز أن يعتاظ من نفسه ولا يحوز أن يغضب عليها وذلك أن الغضب إرادة الضرر للمغضوب عليه ولا يحوز أن يريد الانسان الضرر لنفسه، والغيظ يقرب من باب النعم.

( الفرق ) بين الغضب والسخط أن الغضب يكون من الصغير على الكبير ومن الكبير على الصغير والسخط لا يكون إلا من الكبير على الصغير يقال سخط الأمير على الحاجب ولا يقال سخط الحاجب على الأمير ويستعمل الغضب فيهما، والسخط إذا عديته بنفسه فهو خلاف الرضا يقال رضيه وسخطه وإذا عديته بعلى فهو بمعنى الغضب تقول سخط الله عليه إذا أراد عقابه .

( الفرق ) بين الغضب والاشتياط أن الاشتياط خفة تلحق الانسان عند الغضب وهو في الغضب كالطرب في الفرح، وقد يستعمل الطرب في الخفة التي تعترى من الحزن، والاشتياط لا يستعمل إلا في الغضب ويجوز أن يقال الاشتياط سرعة الغضب قال الاصمعي يقال نافة مشياط إذا كانت سريعة السمن، ويقال استشياط الرجل إذا التهاب من الغضب كأن الغضب قد طار فيه .

( الفرق ) بين الغضب الذي توجه الحية والغضب الذي توجه الحكمة أن الغضب الذي توجه الحية انتقاض الطبع بحال يظهر في تغير الوجه، والغضب الذي توجه الحكمة جس من العقوبة يضاد الرضا وهو الغضب الذي يوصف الله به.

( الفرق ) بين العصب والحرد أن الحرد هو أن يغضب الانسان فيبعد عن غضب عليه وهو من قولك كوكب حريد أي بعيد عن الكواكب وحريد أي بعيد المحل، ولهذا لا يوصف الله تعالى بالحرد وهو الحرد بالاسكان ولا يقال حرد بالتحريك وإنما الحرد استرخاء يكون في أيدي الأبل جمل أحرد ونافة حرداء، ويجوز أن يقال إن الحرد هو القصد وهو أن يلح في الغضب أبعداية.

( الفرق ) بين العداوة والعصاة أن العداوة البعاد من حال الصرة، وبقضها الولاية وهي الحرب من حال النصرة، والبعضة إرادة الاستحقار والإهانة، ونقيضها المحبة وهو إرادة الاعظام والاجلال .

( الفرق ) بين العدو والكاشح أن الكاشح هو العدو الباطن العداوة

كأنه أضمر العداوة تحت كشحه ويقال كاشحك فلان اذا عاداك في الباطن .  
والاسم الكشيحة والمكاشحة .

( الفرق ) بين العداوة والشأن أن العداوة هي إرادة السوء لما تعاديه وأصله الميل ومنه عدوة الوادى وهي جانبه ، ويحوز أن يكون أصله البعد ومنه عدواء الدار أى بعدها وعدا الشيء يعدوه اذا تحاوزه كأنه بعد عن التوسط ، والشأن على ما قال على بن عيسى طلب العيب على فعل العير لما سبق من عدائه قال وليس هو من العداوة في شيء واما أخرى على العداوة لأنها سببه وقد يسمى المسبب باسم السبب وحاء في التفسير ( بشأن قوم ) أى بغض قوم فقرىء شأن قوم بالاسكان أى بعض قوم شئ وهو شأن كما تقول سكر وهوسكران .  
( الفرق ) بين المعادة والمخاصمة أن المخاصمة من قبيل القول ، والمعادة من أفعال القلوب ، ويحوز أن يخاصم الإنسان غيره من غير أن يعاديه ، ويحوز أن يعاديه ولا يخاصمه

( الفرق ) بين المعادة والمباواة أن مباواة عيرك مناهضتك له بشدة في حرب أو حصومة وهي معاملة من السوء وهو النهوض بتقل ومشقة ، ومنه قوله تعالى ما إن مهاجحه لتتوه بالعصبة ) ويقال للمرأة البديئة إذا هضت أنها ماتت وينوء بها عجزها وهومن المقلوب أى هي تنوء به ، وناء الكوكب إذا طلع كأنه نهض بثقل ، وقال صاحب الفصيح تقول إذا ماوأت الرجال فاصبر أى عادتت وهي المباواة ، وليست المباواة من المعادة في شيء ألا ترى أنه يحوز أن يعاديه ولا يباوئه .  
( الفرق ) بين العضب وإرادة الانتقام أن الغضب معنى يقتضى العقاب من طريق جنسه من غير توطئ النفس عليه ولا يعير حكمه ، وليس كذلك الإرادة لأنها تقدمت فكانت عما توطن النفس على الفعل فاذا صحبت الفعل غيرت حكمه ، وليس كذلك العضب ، وأيضاً فإن المغضوب عليه من نظير المراد وهو مستقل .

ومما يخالف الاختيار المذكور في هذا الباب الاضطرار  
( الفرق ) بينه وبين الاجاء أن الاجاء يكون فيما لا يحد الإنسان به بدأ

من أفعال نفسه مثل أكل الميتة عند شدة الجوع ومثل العدو على الشوك عند مخافة السبع فيقال إنه ملجأ إلى ذلك، وقد يقال إنه مضطر إليه أيضاً فاما الفعل الذى يفعل فى الانسان وهو يقصد الامتاع منه مثل حركة المرتعش فانه يقال هو مضطر اليه ولا يقال ملجأ إليه وإذا لم يقصد الامتاع منه لم يسم اضطراباً أو كتحريك الطفل يد الرجل القوي، ونحو هذا قول على بن عيسى: إن الاجاء هو أن يحمل الانسان على أن يفعل، والضرورة أن يفعل فيه ما لا يمكنه الانصراف عنه من الضر والضرمانه ألم قال والاضطرار خلاف الاكتساب ألا ترى أنه يقال له باضطراب عرفت هذا أم باكتساب، ولا يقع الاجاء هذا الموقع، وقيل هذا الاصطلاح من المتكلمين قالوا فاما أهل اللغة فان الاجاء والاضطرار عندهم سواء، وليس كذلك لأن كل واحد منهما على صيغة ومن أصل وإذا اختلفت الصيغ والأصول اختلفت المعاني لا محالة، والاجبار يستعمل فى الاكراه، والاجاء يستعمل فى فعل العبد على وجه لا يمكنه أن يفك منه، والمكره من فعل ما ليس له إليه دافع وإنما يفعله خوف الضر، والاجاء ما تشتد دواعى الانسان إليه على وجه لا يجوز أن يقع مع حصول تلك الدواعى.

### الفرق بين أقسام الافعال

(الفرق) بين الحدوث والاحداث أن الاحداث والمحدث يقتضيان محدثاً من جهة اللفظ، وليس كذلك الحدوث والحادث وليس الحدوث والاحداث شيئاً غير المحدث والحادث وإنما يقال ذلك على التقدير، وشبه بعضهم ذلك بالسراب وقال هو اسم لا مسمى له على الحقيقة وليس الامر كذلك لأن السراب سبغة تطلع عليه الشمس فتبرق فيحسب مائماً فالسراب على الحقيقة شيء إلا أنه متصور بصورة غيره وليس الحدوث والاحداث كذلك.

(الفرق) بين المحدث والمفعول أن أهل اللغة يقولون لما قرب حدوثه محدث وحديث يقال بناءً لمحدث وحديث وثم حديث وغلाम حديث أى قريب الوجود، ويقولون المحدث هو المفعول أو بعد مفعول والمحدث والمفعول فى استعمال المتكلمين واحد. والاختراع أن الفعل عبارة عما وحده فى حال كان قبلها

مقدوراً سواء كان عن سبب أولاً ، والاختراع هو الابداع عن غير سبب وأصله في العربية اللين والسهولة فكان المخترع قد سهل له العمل فأوجده من غير سبب يتوصل به إليه .

(الفرق) بين الاختراع والابتداع أن الابتداع إيجاد مالم يسبق إلى مثله يقال أبدع فلان إذا أتى بالشيء الغريب وأبدعه الله فهو مبدع وبديع ومنه قوله تعالى (بديع السموات والأرض) وفعل من أعمل معروف في العربية يقال بصير من أبصر وحليم من أحلم ، والبدعة في الدين مأخوذة من هداؤه قول مالم يعرف قبله ومنه قوله تعالى (ما كنت بدعاً من الرسل) وقال رؤبة وليس وجه الحق أن يبدعاً .

(الفرق) بين الفعل والفطر أن الفطر إظهار الحادث بإحراجه من العدم إلى الوجود كأنه شق عنه فظهر ، وأصل الباب الشق ومع الشق الظهور ومن ثم قيل تفطر الشجر إذا تشقق بالورق وفطرت الاناء شققته وفطر الله الخلق أظهرهم بإيجاده إياهم كما يظهر الورق إذا تقطر عنه الشجر ففي الفطر معنى ليس في الفعل وهو الإظهار بالأخراج إلى الوجود قبل ما لا يستعمل فيه الظهور ولا يستعمل فيه الوجود ، ألا ترى أنك لا تقول إن الله فطر الطعام والرائحة كما تقول فعل ذلك ، وقال علي بن عيسى : الفطر العامل للشيء بإيجاده مثل الاشتقاق عنه .

(الفرق) بين الفعل والانشاء أن الانشاء هو الاحداث حالاً بعد حال من غير احتذاء على مثال ومنه يقال نشأ العلام وهو ناشئ إذا نما وزاد شيئاً عشيئاً والاسم النشوء ، وقال بعضهم الانشاء ابتداء الابداع من غير سبب ، والفعل يكون عن سبب وكذلك الاحداث وهو إيجاد الشيء بعد أن لم يكن ويكون بسبب وبغير سبب ، والانشاء ما يكون من غير سبب والوجه الأول أجود .

(الفرق) بين المبتدئ والمبتدئ المبتدئ هو المحدث له وهو مضمن بالاعادة وهي فعل الشيء مرة ثانية ولا يقدر عليها إلا الله تعالى فأما قولك أعدت الكتاب فحقيقته أنك كررت مثله فكانت قد أعدته ، والمبتدئ بالفعل هو الفاعل لبعضه من غير تمة ولا يكون إلا لفعل يبطل كابتدئ بالصلاة وبالأكل وهو عبارة عن أول أخذه فيه .

(الفرق) بين الفعل والعمل أن العمل إيجاد الأثر في الشيء يقال فلان يعمل الطين خزفاً ويعمل الخوص زنبيلًا والأيدي سقاءً ، ولا يقال يفعل ذلك لأن فعل ذلك الشيء هو إيجاد على ما ذكرنا وقال الله تعالى ( والله خلقكم وما تعملون ) أى خلقكم وحلق ما تؤثرون فيه بنحتكم إياه أو صوغكم له ، وقال اللغوي رحمه الله تعالى : من الأفعال ما يقع في علاج وتعب واحتيايل ولا يقال للفعل الواحد عمل ، وعنده أن الصفة لله بالعمل مجاز ، وعد أى على رحمه الله أنها حقيقة ، وأصل العمل في اللغة الدؤوب ومنه سميت الراحلة يعملة وقال الشاعر :

وقالوا قف ولا تحل وإن كسا على عجل

قليل في هواك اليوم ما نلقى من العمل

أى من الدؤوب في السير ، وقال غيره : والبرق يحدث شوقاً كلما عملاً - ويقال عمل الرجل يعمل واعتمل إذا عمل نفسه وأنشد الخليل :

إن الكريم وأبيك يعتمل إن لم يجد يوماً على من يتكل

(الفرق) بين العمل والصنع أن الصنع ترتيب العمل وإحكامه على ما تقدم علم به وبما يوصل إلى المراد منه ، ولذلك قيل للحجار صانع ولا يقال للتاجر صانع لأن الجار قد سبق علمه بما يريد عمله من سرير أو باب وبالأشياء التي توصل إلى المراد من ذلك والتاجر لا يعلم إذا اتجر أنه يصل إلى ما يريد من الربح أولاً فالعمل لا يقتضى العلم بما يعمل له ألا ترى أن المستخرجين والضمناء والعشارين من أصحاب السلطان يسمون عمالاً ولا يسمون صناعاً إذ لا علم لهم بوجود ما يعملون من منافع عملهم كعلم الجار أو الصانع بوجود ما يصنعه من الحلي والآلات ، وفي الصناعة معنى الحرفة التي يتكسب بها وليس ذلك في الصنع ، والصنع أيضاً من من الجودة ، ولهذا يقال ثوب صبيح وفلان صنعة فلان إذا استخذه على غيره وصنع الله له فلان أى أحسن إليه وكل ذلك كالعمل الجيد .

(الفرق) بين الجعل والعمل أن العمل هو إيجاد الأثر في الشيء على ما ذكرنا ، والجعل تعبد صورته بإيجاد الأثر فيه وبغير ذلك ألا ترى أنك تتعب في خراف وجعل الساكن متحركاً وتقول عمل الطين خزفاً ولا

تقول عمل الساكن متحركاً لأن الحركة ليست بأثر يؤثر به في الشيء ، والجعل  
أيضاً يكون بمعنى الأحداث وهو قوله تعالى ( وجعل الظلمات والنور ) وقوله  
تعالى ( وجعل لكم السمع والابصار ) ويجوز أن يقال إن ذلك يقتضى أنه  
جعلها على هذه الصفة التى هى عليها كما تقول جعلت الطين خزفاً ، والجعل أيضاً  
يدل على الاتصال ولذلك جعل طرفاً للفعل فتستفتح به كقولك جعل يقول  
وجعل ينشد قال الشاعر :

فاجعل تحملك من يملك اما حنت اليمين على الاثيم الفاجر

فدل على تحلل شيئاً بعد شيء ، وحاء أيضاً بمعنى الخبر فى قوله تعالى ( وجعلوا  
الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثاً ) أى أخبروا بذلك ، وبمعنى الحكم فى قوله  
تعالى ( أحللتهم سقاية الحاج ) أى حكمتهم بذلك ، ومثله جعله الله حراماً وجعله  
حلالاً أى حكم بتحليله وتحريمه ، وجعلت المتحرك متحركاً أى جعلت ماله صار  
متحركاً ، وله وجوه كثيرة أوردناها فى كتاب الوجوه والبطائر ، والجعل أصل  
الدلالة على الفعل لأنك تعلمه ضرورة وذلك أنك إذا رأيت داراً مهدمة ثم  
رأيتها مبنية علمت التعبير ضرورة ولم تعلم حدوث تىء إلا بالاستدلال (١) .  
( الفرق ) بين الفعل والحلق والتغيير أن الحلق فى اللغة (٢) التقدير يقال  
خلقت الأديم إذا قدرته خماً أو غيره وخلق الثوب وأخلق لم يبق منه إلا تقديره ،  
والخلقاء الصخرة المساء لاستواء أجزائها فى التقدير ، وأحلق السحاب استوى  
وأنه لخلق كذا أى شبهه به كأن ذلك مقدر فيه ، والحلق العادة التى يعتادها  
الإنسان ويأخذ نفسه بها على مقدار بغيه فان زال عنه إلى غيره قبل تحقق بدو  
خلقه ، وفى القرآن ( ان هذا إلا خلق الأولين ) قال الفراء يريد عاداتهم ،  
والمخلق التام الحسن لانه قدر تقديرأ حسناً ، والمخلق المعتدل فى طباعه ، وسمع  
بعض الفصحاء كلاماً حسناً فقال هذا كلام مخلوق ، وجميع ذلك يرجع إلى التقدير ،  
والمخلوق من الطيب أحرأ خلطت على تقدير ، والناس يقولون لا حاشى إلا الله  
والمراد أن هذا اللفظ لا يطلق إلا لله إذ ليس أحد إلا وفى فعله سهو أو غلط

(١) فى السكندرية ، الاستدلال . . (٢) فى السكندرية « العرصة » .

يمجرى منه على غير تقدير غير الله تعالى كما تقول لا قديم إلا الله وإن كنا نقول هذا قديم لأنه ليس يصح قول لم يزل موجوداً إلا الله .

( الفرق ) بين الخلق والاختلاق أن الاختلاق اسم خص (١) به الكذب وذلك إذا قدر تقديرأ يومهم أنه صدق، ويقال خلق الكلام إذا قدره صدقاً أو كذباً، واختلفه إذا جعله كذباً لا غير فلا يكون الاختلاق إلا كذباً والخلق يكون كذباً وصدقاً كما أن الافتعال لا يكون إلا كذباً فالقول يكون صدقاً وكذباً.

( الفرق ) بين الخلق والكسب أن الكسب الفعل العائد على فاعله بنفع أو ضرر، وقال بعضهم الكسب ما وقع بمراس وعلاج، وقال آخرون الكسب ما فعل بجراحة وهو الجرح وبه سميت جوارح الانسان جوارح وسمي ما يصاد به جوارح وكواسب ولهذا لا يوصف الله بأنه مكتسب والاكتساب فعل المكتسب، والمكتسب اذا كان مصدراً فهو فعل المكتسب واداً لم يكن مصدراً فليس فعل يقال اكتسب الرجل مالا وعقلاً واكتسب ثواباً وعقاباً، ويكون بمعنى الفعل في قولك اكتسب طاعة فحد المكتسب هو الجاعل للشيء مكتسباً له بمحدث اما بنفسه أو غيره فـ مكتسب الطاعة هو الجاعل لها مكتسبة باحداثها ومكتسب المال هو الجاعل له مكتسباً باحداث ما يملكه به .

( الفرق ) بين الكسب والخرح أن الخرح يفيد من جهة اللفظ أنه فعل بجراحة كما أن قولك عنته يفيد أنه من جهة اللفظ للاصابة بالعين، والكسب لا يفيد ذلك من جهة اللفظ .

( الفرق ) بين الكسب والكدح أن الكدح الكسب المؤثر في الحلال كتأثير الكدح الذي هو الخدش في الخلد، وقال الله تعالى ( إنك كادح الى ربك كدحاً فلاقه ) وهو يرجع الى شدة الاجتهاد في السعي والجمع وفلان يكدح لذيابه ويكدح لآخريته أى يجهتد لذلك .

( الفرق ) بين الذرة والخلق أن أصل الذرة الاظهار ومعنى ذرأ الله الخلق أظهرهم بالايحاد بعد العدم، ومنه قيل للبياض الذرأ لظهوره وشهرته وملح ذرأى

ليأضه والذرو بلا همز التفرقة بين الشيعتين ، ومنه قوله تعالى ( تذروه الرياح )  
وليس من هذا ذريت الحطة فرقت عنها التبن .

( الفرق ) بين البرء والحلق أن البرء هو تمييز الصورة وقولهم برأ الله  
الحلق أى ميز صورهم ، وأصله القطع ومنه البراءة وهى قطع العلة وبرئت  
من المرض كأنه انقطعت أسبابه عنك وبرئت من الدين وبرأ اللحم من العظم  
قطعه وتبرأ من الرجل إذا انقطعت عصمته منه .

( الفرق ) بين الأخذ والاتخاذ أن الأخذ مصدر أخذت يدي ويستعار  
فيقال أخذه بلسانه إذا تكلم فيه بمكرهه ، وجاء بمعنى العذاب فى قوله تعالى  
( وكذلك أحذر بك ) وقوله تعالى ( فأخذتهم الصيحة ) وأصله فى العرية  
الجمع ومنه قيل للعدير وخذ وأخذ جعلت الهمة واوا والجمع وخاذ واخاذ ،  
والاتخاذ أخذ الشيء لا يمر يستمر فيه مثل الدار يتخذها مسكنا والدابة يتخذها  
قعدة ، ويكون الاتخاذ التسمية والحكم ومنه قوله تعالى ( واتخذوا من دونه آلهة )  
أى سموها بذلك وحكموا لها به .

( الفرق ) بين الأخذ والتناول أن تناول أخذ الشيء للنفس خاصة ألا  
ترى أنك لا تقول تناولت الشيء لريد كما تقول أحدثه لزيد فالأخذ أعم ،  
ويحور أن يقال ان تناول يقتضى أخذ شيء يستعمل فى أمر من الأمور ولهذا  
لا يستعمل فى الله تعالى فيقال تناول زيدا كما تقول أخذ زيدا وقال الله تعالى  
( واخذنا من النبيين ميثاقهم ) ولم يقل تناولوا ، وقيل تناول أخذ القليل  
المقصود إليه ولهذا لا يقال تناولت كدما من غير قصد إليه ويقال أحدثته من غير قصد .



## — ❦ — الباب الثامن — ❦ —

في الفرق بين الفرد والواحد والوحدانية وما يحرى مع ذلك ، وفي  
الفرق بين ما يحالفه من الكل والجمع ، وما هو من قبيل الجمع من  
التأليف والتصنيف والنظم والتنضيد والممارسة والمجاورة ،  
والفرق بين ما يحالف ذلك من الفرق والفصل

( الفرق ) بين الواحد والفرد أن الفرد يفيد الانفراد من القرن ، والواحد يفيد الانفراد في الذات أو الصفة ألا ترى أنك تقول فلان فرد في داره ولا تقول واحد في داره وتقول هو واحد أهل عصره تريد ( ١ ) أنه قد انفرد بصفة ليس لهم مثلها وتقول الله واحد تريد أن ذاته منفردة عن المثل والشبه ، وسمى الفرد فرداً بالمصدر يقال فرد يفرد فرداً وهو فارد وفرد والمرد مثله . وقال علي بن عيسى رحمه الله تعالى : الواحد مالا ينقسم في نفسه أو معنى في صفته دون حملته كالسان واحد ودينار واحد ، وما لا يقسم في معنى جسده كنحو هذا الذهب كله واحد وهذا الماء كله واحد ، والواحد في نفسه ومعنى صفته بما لا يكون لغيره أصلاً هو الله حل ثناؤه .

( الفرق ) بين الانفراد والاختصاص أن الاختصاص انفراد بعض الأشياء بمعنى دون غيره كالانفراد بالعلم والملك والانفراد بتصحيح النفس وغير النفس ، وليس كذلك الاختصاص لأنه نقيض الاشتراك ، والانفراد نقيض الارواح ، والخاصة تحتل الاضافة وغير الاضافة لأنها نقيض العامة ولا يكون الاختصاص إلا على الاضافة لأنه اختصاص بكدا دون كذا .

( الفرق ) بين الواحد والاحد أن الواحد يفيد أنه فارق غيره من شاركه في من المنون ومعنى من المحاني كقولك فارق فلان أوحد دهره في

(الفرق) بين المزد والواحد أن الفذ يفيد التقليل دون التوحيد يقال لا يأتينا فلان إلا في المزد أى القليل ، ولهذا لا يقال لله تعالى فذ كما يقال له فرد .

(الفرق) بين الواحد والمتفرد أن المفرد يفيد التخلي والانتقطاع من القرباء ، ولهذا لا يقال لله سبحانه وتعالى مفرد كما يقال له مفرد ومعنى المفرد في صفات الله تعالى المتخصص بتدبير الخلق وغير ذلك مما يجوز أن يتخصص به من صفاته وأفعاله .

(الفرق) بين الواحد والوحيد والفريد أن قولك الوحيد والفريد يفيد التخلي من الاثنين يقال فلان فريد ووحيد يعنى أنه لا أنيس له ، ولا يوصف الله تعالى به لذلك .

(الفرق) بين قولنا تفرد وبين قولنا توحده أنه يقال تفرد بالفضل والنبيل ، وتوحد تخلى .

(الفرق) بين الوحدة والوحدانية أن الوحدة التخلي ، والوحدانية تفيد نفي الاشكال والنظراء ولا يستعمل في غير الله ولا يقال لله واحده بطريق العدد ، ولا يجوز أن يقال له ثمان لزيد لأن الثاني يستعمل فيما يتماثل ، ولذلك لا يقال زيد ثمان للحجار ولا يقال أنه أحد الاشياء لما في ذلك من الإيهام والتشبيه (١) ولا أنه بعض العلماء وإن كان وصفه بأنه عالم يفيد فيه ما يفيد فيهم .

(الفرق) بين واحد وأحد أن معنى الواحد أنه لا ثنى له ، ولذلك لا يقال في الثنية واحدان كما يقال رجل ورجلان ولكن قالوا ثمان حين أرادوا أن كل واحد منهما ثمان للآخر ، وأصل أحد أحد أوحد مثل أكبر وحدى من كبرى فلما وقعا اسمين وكاما كثيرى (٢) الاستعمال هربوا في إحدى إلى الكبرى ليخفف وحذفوا الواو ليعرق بين الاسم والصلة وذلك أن أوحد اسم وأكبر صفة والواحد فاعل من وحد يحده وهو واحد مثل وعد يعد وهو واحد والواحد هو الذى لا ينقسم في وهم ولا وجود ، وأصله الانفراد في الذات على ما ذكرنا . وقال صاحب العين : الواحد أول العدد ، وحده الاثنين ما بين أحدهما من صاحبه

(١) في السكندرية من إيهام السند ، (٢) في نسخة د كبريين ، وهو الحق .

بذكر أو عقد فيكون ثانياً له بمعطفه عليه ويكون الواحد أولاً له ولا يقال إن الله ثاني اثنين ولا ثالث ثلاثة لأن ذلك يوجب المشاركة في أمر تفرد به فقوله تعالى (ثاني اثنين إذ هما في النار) معناه أنه ثاني اثنين في التناصر وقال تعالى (لقد كفر الذين قالوا إن الله ثالث ثلاثة) لا سهم أو جوا مشاركته فيما يفرد به من القدم والالهية فأما قوله تعالى (إلا هو رابعهم) فمعناه (١) أنه يشاهدهم كما تقول للغلام اذهب حيث شئت فأنا معك تريد أن خبره لا يخفى عليك .

(الفرق) بين الكل والجمع أن الكل عند بعضهم هو الاحاطة بالاجزاء ، والجمع الاحاطة بالابعاض ، وأصل الكل من قولك تكلله أى أحاط به ، ومنه الاكليل سمي بذلك لاحاطته بالرأس ، قال وقد يكون الكل الاحاطة بالابعاض في قولك كل الناس ويكون الكل ابتداء توكيداً كما يكون أجمعون إلا أنه يبدأ في الذكر بكل كما قال الله تعالى (مسجد الملائكة كلهم أجمعون) لأن كلا تلي العوامل ويبدأ به وأجمعون لا يأتي إلا بعد مذكور ، والصحيح أن الكل يقتضى الاحاطة بالابعاض ، والجمع يقتضى الاجزاء ألا ترى أنه كما جاز أن ترى جميع أبعاض الانسان جاز أن تقول رأيت كل الانسان ولما لم يحز أن ترى جميع أجزائه لم يحز أن تقول رأيت جميع الانسان ، وأخرى فان الابعاض تقتضى كلا والاجزاء لا تقتضى كلا ألا ترى أن الاجزاء يحوز أن يكون كل واحد منها شيئاً بانفراده ولا يقتضى كلا ، ولا يحوز أن يكون كل واحد من الابعاض شيئاً بانفراده لأن البعض يقتضى كلا وحمله .

(الفرق) بين البعض والجزء أن البعض ينقسم والجزء لا ينقسم والجزء يقتضى جمعا والبعض يقتضى كلا ، وقال بعضهم يدخل الكل على أعم العام ولا يدخل البعض على أخص الخاص والعموم ما يبر به الكل والخصوص ما يبر عنه البعض أو الجزء وقد يحىء الكل للخصوص بقرينة تقوم مقام الاستثناء كقولك لزيد في كل شيء يد ويحيء البعض بمعنى الكل كقوله تعالى (إن الاية ان امي حسر) وحد البعض ما يشمله وغيره اسم واحد ويكون في المتفق

والمختلف كقولك الرجل بعض الناس وقولك السواد بعض الأولاد ولا يقال الله تعالى بعض الأشياء وإن كان شيئاً واحداً يجب إفراده بالذکر لما يلزم من تعظيمه وفي القرآن ( والله ورسوله أحق أن يرضوه ) ولم يقل يرضوها ، وقيل حد البعض التناقص عن الجملة ، وقال البلخي رحمه الله البعض أقل من النصف ، وحد الجزء الواحد من ذا الجنس ، ولهذا لا يسمى القديم جزءاً كما يسمى واحداً .

( الفرق ) بين الجزء من الجملة والسهم من الجملة أن الجزء منها ما قسمت عليه فالأثنان جزء من العشرة لأنهما ينقسمان عليها والثلاثة ليست بجزء منها لأنها لا تنقسم عليها وكل ذلك يسمى سهماً منها كذا حكى بعضهم ، والسهم في اللغة السدس كذا حكى عن ابن مسعود ولذلك قسمت عليه الدوايق لأنه هو العدد التام المساوي لجميع أجزائه ، والجزء هو مقدار من مقدار كالقليل من الكثير إذا كان يستوعب قدرهم ودرهمان وثلاثة أحرز الستة والستة تم بأجزائها ولو قلت هذا من الثمانية لتقص لأن أجزاء الثمانية هو واحد وإثنان وأربعة وليست ثلاثة بجزء من الثمانية لأن الجزء ما يتم به العدد والثلاثة لا تتم بها الثمانية فلما كانت الستة هي العدد التام لجميع أجزائه وعليه قسمت الدوايق فالسهم منه هو السدس لأنه جزء العدد التام قالوا فإذا أوصى له بسهم من ماله فإن السهم يقع على السدس ويقع على سهام الورثة وما يدخل في قسمة الميراث فأنصباء الورثة تسمى سهاماً فتعطيه مثل أحسن سهام الورثة إذا كان أقل من السدس لأننا لا نعطيه الريادة على الأحسن إلا بدلالة وإن كان أنقص من السدس نقصناه من السدس لأنه يسمى سهماً ولا نزيده على السدس لأن السدس يعبر عنه بالسهم فلا نزيده عليه إلا بدلالة .

( الفرق ) بين الجمع والخسر أن الخسر هو الجمع مع السوق ، والشاهد قوله تعالى ( وأبعت في المدائن حاشرين ) أي أبعت من يجمع السحرة ويسوقهم إليك ومنه يوم الخسر لأن الخلق يجمعون فيه ويساقون إلى الموقف . وقال صاحب المفصل لا يكون الخسر إلا في المكروه ، وأما كراهة الله تعالى بقوله ( ... ) أن الربح وهذا ، قوله القياس جمع بين مشتبهين يدل

الأول على صحة الثاني ولا يقال في ذلك حشر وأنا يقال الحشر فيما يصح فيه السوق على ما ذكرنا وأقل الجمع عند شيوخنا ثلاثة ، وكذلك هو عند الفقهاء ، وقال بعضهم إثنان واحتج بأنه مشتق من اجتماع شيء الى شيء وهذا وإن كان صحيحا فإنه قد خص به شيء بعينه ، كما أن قولنا دابة وإن كان يوجب اشتقاقه إن حرى على كل مادب فإنه قد خص به شيء بعينه فاما قوله عليه الصلاة والسلام ، الاثنان فما فوقهما جماعة ، فإن ذلك ورد في الحكم لا في تعليم الاسم لأن كلامه ﷺ يجب أن يحمل على ما يستفاد من جهته دون ما يصح أن يعلم من جهته ، وأما قوله تعالى ( هذان خصمان اختصموا ) وقوله تعالى ( وكنا لحكمهم شاهدين ) يعنى داود وسليمان عليهما السلام فإن ذلك مجاز كقوله تعالى ( انا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون ) ولو كان لفظ الجمع حقيقة في الاثنان لعقل منه الاثنان كما يعقل منه الثلاثة ، وإذا كان قول الرجل رأيت الرجال لا يفهم منه إلا ثلاثة علينا أن قول الخصم باطل

( الفرق ) بين الجمع والتأليف أن بعضهم قال لفظ التأليف في العربية يدل على الاتصال ولفظ الجمع لا (١) يدل على ذلك ألا ترى أنك تقول جمعت بين القوم في المجلس فلا يدل ذلك على أنك ألصقت أحدهم بصاحبه ولا تقول ألصقتهم بهذا المعنى وتقول فلان يؤلف بين الزائنين لما يكون من التزاق أحدهما بالآخر عند النكاح ولذلك لا يستعمل التأليف إلا في الاجسام ، والجمع يستعمل في الاجسام والاعراض فيقال تختصم في الجسم أعراض ، ولا يقال تتألف فيه أعراض ، ولهذا يستعار في القلوب لأنها اجسام فيقال ألف بين القلوب كما قال الله تعالى ( وألف بين قلوبهم ) ويقال جمع بين الالهوام ولا يقال ألف بين الالهوام لأنها أعراض ، وعندها أن التأليف والالفة في العربية تعيد الموافقة ، والجمع لا يفيد ذلك ألا ترى أن فراك ألف الشيء وألفته يفيد موافقة بعضه لبعض وقولك اجتمع الشيء وجمعه لا يفيد ذلك ولهذا قال تعالى ( وألف بين قلوبهم ) لأنها اتفقت على المودة والمصافاة ، ومنه قيل الاثنان والاليفان لموافقة أحدهما صاحبه على المودة

والتواصل والآنسة ، والتأليف عند المتكلمين ما يجب حله في محلين فأنما قيل  
يجب ليدخل فيه المعدوم ، والاجتماع عندهم ما صار به الجوهران محب لاقرب  
قريب منه ، وقد يسمون التأليف بماسة واحتماء ، وقال بعضهم الخشونة واللين  
والصقال يرجع إلى التأليف ، وقال آخرون يرجع إلى ذهاب الجسم في جهات .  
( الفرق ) بين البنية والتأليف أن البنية من التأليف يحرى في استعمال  
المتكلمين على ما كان حيوانا يقولون القتل بقض البنية والتأليف عندهم عام ،  
وأهل اللغة يحرونها على البناء يقولون بنية وبنية وقال بعضهم بى بنية من البناء  
وبنية من المجد وأشد قول الخطيئة :

أولئك قوم ان نوا أحسنوا النأ وان عاهدوا أو فوا وان عقدوا شدوا  
( الفرق ) بين التأليف والتصنيف أن التأليف أعم من التصنيف وذلك  
أن التصنيف تأليف صنف من العلم ولا يقال للكتاب إذا تضمن تقض شيء  
من الكلام مصنف لأنه جمع الشيء وضده والقول وتقيضه ، والتأليف يجمع  
ذلك كله وذلك أن تأليف الكتاب هو جمع لفظ إلى لفظ ومعنى إلى معنى فيه  
حتى يكون كالجملة الكافية فيما يحتاج إليه سواء (١) كان متفقا أو مختلفا والتصنيف  
مأخوذ من الصنف ولا يدخل في الصنف غيره .

( الفرق ) بين الضم والجمع أن الضم جمع أشياء كثيرة ، وخلافه البث وهو  
تفريق أشياء كثيرة ، ولهذا يقال اضمائة من كتب لأنها أجزاء كثيرة ، ثم كثر  
حتى استعمل في الشيئين فصاعدا والأصل ما قلنا ، والشاهد قوله عليه الصلاة  
والسلام صموا مواشيكم حتى تذهب حمة الليل ، ويحوز أن يقال ان ضم الشيء  
إلى الشيء هو أن يلزقه به ، ولهذا يقال صممته إلى صدرى ، والجمع لا يقتضى ذلك .  
( الفرق ) بين المماس والمكون أن الكون هو ما يوجب حصول الجسم في  
المحاذات ويحل في الجزء والمفرد ، والمماس لا توجد إلا في الجزئين وأيضا فأنك  
تبطل الكون من الحجر بنقلك إياه من غير أن تبطل مماسه ، وتبطل مماسة الجسم  
بنقل جسم عنه من غير أن يبطل كونه ، وأيضا فان الجسم قد تم بين الجسم من  
(١) في السح و وسواء ، بزيادة واو في جمع المواضع السابقة المشابهة لما ها .

الجهات الست ولا يكون كائناً إلا في مكان واحد وأيضاً فإنه يوجد الكون والمكان معدوم ولا توجد المماس والمماس معدوم ، وأيضاً فإن المماسة تحل المماس وتحل (١) مكانه ، والكون لا يحل إلا مكانه .

(الفرق) بين المماسة والاعتقاد أنه يماس الجسم مافوقه ولا يعتمد على مافوقه والمماسة تكون في الجهات والاعتقاد لا يكون إلا في جهة واحدة والاعتقاد هو المعنى الذى من شأنه فى الوجود أن يوجب حركة محله الى إحدى الجهات الست مع زوال الموانع .

(الفرق) بين الاعتقاد والكون أن الاعتقاد يحصل فى غير جهة مكانه ولا يجوز أن يحل الكون فى غير جهة مكانه .

(الفرق) بين الاعتقاد والسكون أنه قد يجوز أن يسكن الرجل يده ببسطه إياها فى الهواء أو على شيء من غير أن يعتمد عليه ، ولذلك قد يحرك يده مباشرة من غير أن يعتمد على شيء .

(الفرق) بين الاعتقاد والمصاكة أن المصاكة لا تكون إلا مع صوت ، والاعتقاد قد يكون بلا صوت وذلك أن المصاكة كون يحصل معه اعتقاد وله صوت (٢) ولا يكون إلا فى جسم صلب .

(الفرق) بين السكون والحركة أن السكون يوجد فى الجوهر فى كل وقت ولا يجوز حلوه منه وليس كذلك الحركة لأن الجسم يخلو منها إلى السكون .

(الفرق) بين الاضطراب والحركة أن الاضطراب حركات متوالية فى جهتين مختلفتين وهو افتعال من ضرب يقال اضطرب الشيء كأن بعضه يضرب بعضاً فيتمحص . ولا يكون الاضطراب إلا مكروهاً فيما هو حقيقة فيه أو غير حقيقة ألا يرى أنه يقال اضطربت السفينة واضطرب حال زيد واضطرب الثوب ، وكل ذلك مكروه وليس الحركة كذلك .

(الفرق) بين القلة والحركة أن القلة لا تكون إلا على مكان وهى التحول منه إلى غيره والحركة قد تكون لا على مكان وذلك أن الجسم قد يجوز أن يحدته

الله تعالى لا في مكان ولا يخلو من الحركة أو السكون في الحال الثاني فإن تحرك  
تتحرك لا عن مكان وإن سكن لا في مكان .

( الفرق ) بين الانتقال والزوال أن الانتقال فيما ذكر على بن عيسى يكون  
في الجهات كلها ، والزوال يكون في بعض الجهات دون بعض ألا ترى أنه لا يقال  
زال من سفلى إلى علو كما يقال انتقل من سفلى إلى علو ، قلنا ويعبر عن العدم  
بالزوال فقول زالت علة زيد ، والانتقال يقتضى منتقلا إليه والشاهد أنك تعديه  
بالي والزوال لا يقتضى ذلك ، والزوال أيضاً لا يكون إلا بعد استقرار وثبات  
صحيح أو مقدر تقول زال ملك فلان ولا تقول ذلك إلا بعد ثبات الملك له  
وتقول زالت الشمس وهذا وقت الزوال وذلك أنهم كانوا يقدرُونَ أن الشمس  
تستقر في كبد السماء ثم تزول وذلك لما يظن من بطل حركتها إذا حصلت هناك .  
ولهذا قال شاعرهم :

وزالت زوال الشمس عن مسرتها  
فمن مخبري في أي أرض غروبها  
وليس كذلك الانتقال .

( الفرق ) بين الكون والسكون أن الجوهر في حال وجوده كائن وليس  
بساكن ، والكون في حال خلق الله تعالى الجسم يسمى كواً فقط وما يوجد عقيب  
ضده منها حركة ويجب أن تحد الحركة بأنها كون يقع عقيب ضده بلا فصل  
احترازاً من أن يوجد عقيب ضده وقد كان عدم ، والسكون هو الذي يوجب  
كون الجسم في المحاذاة التي كان فيها بلا فصل ودخل فيه الماق والحادث ، واعلم  
أن القيام والقعود والاضطجاع والصعود والزول وما شاكل ذلك عبارات عن  
أحوال تقع على صفات معقولة .

( الفرق ) بين المجاورة والاحتماج قال على بن عيسى المجاورة تكون بين  
جزئين ، والاحتماج يكون بين ثلاثة أجزاء فصاعداً وذلك أن أقل الجمع ثلاثة  
والشاهد تفرقة أهل اللغة بين الثنية والجمع كتفرقتهم بين الواحد والثنية فالأول  
ليس بجمع كما أن الواحد ليس بثنيتين قال ولا يتكاد السارف بالكلام يقول  
احتجعت مع فلان إلا إذا كان معه غيره فإذا لم يكن معه غيره قال أحضرته



ولم يقل اجتمعت معه كذا قال والذي يقولونه ان اصل المجاورة في العربية تقارب المحال من قولك أنت جاري وأنا جارك وبيننا جوار، ولهذا قال بعض البلغاء الجوار قرابة بين الجيران ثم استعملت المجاورة في موضع الاجتماع مجازاً ثم كثرت ذلك حتى صار كالحقيقة .

(الفرق) بين التأليف والترتيب والتنظيم أن التأليف يستعمل فيما يؤلف على استقامة أو على اعوجاج، والتنظيم والترتيب لا يستعملان إلا فيما يؤلف على استقامة، ومع ذلك فإن بين الترتيب والتنظيم فرقاً وهو أن الترتيب هو وضع الشيء مع شكله والتنظيم هو وضعه مع ما يظهر به، ولهذا استعمل النظم في العقود والقلائد لأن حررها ألوان يوضع كل شيء منها مع ما يظهر به لونه .

(الفرق) بين قولنا أجمع وقولنا أجمع أن أجمع اسم معرفة يؤكد به الاسم المعرفة نحو قولك المال لك أجمع وهذا مالك أجمع ولا يصرف لأنه أفعل معرفة والشاهد على أنه معرفة أنه لا يتبع سكرة أندأ ويجمع فيقال عدى إحوالك أجمعون ومررت بأخوانك أجمعين ولا يكون إلا تابعاً لا يجوز مررت بأجمعين وجاءني أجمعون ومؤنه جمعاً فيقال طفت بدارك جمعاً ويجمع فيقال مررت بخواريك جمع وجاءني جواريك جمع، وأجمع جمع جمع تقول جاءني القوم بأجمعهم كما تقول جاءني القوم بأفلسهم وأكلهم وأعبدتهم، وليس هذا الحرف من حروف التوكيد والشاهد دحول العامل عليه وإضافته وأجمع الذي هو للتوكيد لا يضاف ولا يدخل عليه عامل ومن أجاز فتح الجيم في قولك جاءني القوم بأجمعهم فقد أخطأ .

### الفرق بين ما يخالف الجمع والتأليف

(الفرق) بين التثنية والتثنية أن كل تثنية تثنية وليس كل تثنية تثنية وإما التثنية ما يصعب من التثنية وهو تثنية الملتزمات من المؤلفات والتثنية يكون فيها وفي غيرها ولهذا لا يقال فككت الحالة بعضها من بعض كما يقال فرقتها، وقيل التثنية تثنية ما جمع وألف تقريباً، وهذا يقوله من لا يثبت للالتقاء معنى غير التأليف .

(الفرق) بين الفصل والفرق أن الفصل يكون في جملة واحدة، ولهذا يقال

فصل الثوب وهذا فصل في الكتاب لأن الكتاب جملة واحدة ثم كثر حتى سمي ما يتضمن جملة من الكلام فصلا ولهذا أيضا يقال فصل الأمر لأنه واحد ولا يقال فرق الأمر لأن الفرق خلاف الجمع فيقال فرق بين الأمرين كما يقال جمع بين الأمرين وقال المتكلمون الحمد ما نال الشيء وفصله من أقرب الأشياء شهياً به لأنه إذا قرب شبهه منه صار كالشيء الواحد ويقال أيضا فصلت العضو وهذا مفصل الرسع وغيره لأن العضد من جملة الجسد ولا يقال في ذلك فرقت لأنه ليس نائماً به، وقال بعضهم ما كان من العروق طاهراً ولهذا يقال لما تضمن حساً من استلام فصل واحد لظهوره وتعليه ولما كان الفصل لا يكون إلا ظاهراً قالوا فصل الثوب ولم يقولوا فرق الثوب ثم قد تتداخل الكلمتان لتقارب معانيهما. (الفرق) بين الفصل والفتح أن الفتح هو الفصل بين الشيئين ليظهر ماوراءهما ومنه فتح الباب ثم اتسع فيه ففتح إلى المعنى فتحاً إذا كشفه وسميت الأمطار فتوحاً والفتح الحاكم وقد فتح بينهما أي حكم ومنه قوله تعالى ( افتح بيننا وبين قومنا بالحق ) .

(الفرق) بين القصم والقسم والقسم أن القصم بالقاف الكسر مع الإبانة قال أبو بكر القصم مصدر قصمت الشيء قصماً إذا كسرتة والقصة من الشيء القطعة منه والجمع قصم . والقسم بالقاء كسر من غير إبانة قال أبو بكر انقصم الشيء انقصاماً إذا تصدع ولم يكسر ، قال أبو هلال ومنه قوله تعالى ( لا انقصام لها ) ولم يقل لا انقصام لها لأن الانقصاء أبلغ فيما أريد به ههنا وذلك أنه إذا لم يكن لها انقصام كان أخرى أن لا يكون لها انقصام

(الفرق) بين القطع والقدر أن القطع هو القطع عرضاً ومنه قط القلم والمقط بفتح الميم موضع القطع من رأس القلم ويكون مصدراً ومكاناً ، والمقط بكسر الميم ما يقطع عليه ، والقدر القطع طولاً وكل شيء قطعتة طولاً فقد قدته وفي الحديث أن علياً عليه السلام كان إذا علا بالسيف قد وإذا اعترض قط .

(الفرق) بين التمرق والتشعب أن التشعب تعريق الأشياء المجتمعة على ترتيب صحيح ألا ترى أنك إذا جمعتة ورتبته ترتيباً صحيحاً قلت شعبته



عمرى زيد من ثيابه لأن الثياب كالهبة له ولا يقال خلا منها ، والانفكاك إنما يستعمل في المتجاورين أو مافى حكمهما لأن أصله من التفكك وهو أنما يكون بين الأشياء الصلبة المؤلفة ، ولهذا يستعمل المتكلمون الانفكاك في الاجتماع والالوان لأن ذلك في حكم المجاورة ويستعمل في الافتراق أيضا لأن الافتراق يقع مع الاجتماع في اللفظ كثيرا وإذا قرب اللفظ من اللفظ في الخطاب تأجرى مجراه في أكثر الأحوال .

( الفرق ) بين قولنا لم ينفك ولم يبرح ولم يزل أن قولنا لم ينفك يقتضى غيراً لم ينفك منه وهو يستعمل فيما كان الموصوف به لازماً لشيء أو مقارناً له أو مشبهاً بذلك على ما ذكرنا ، ولم يبرح يقتضى مكاناً لم يبرح منه ، وليس كذلك لم يزل فيما قال على بن عيسى إنما يستعمل فيما يوجب التفرقة به كقولك لم يزل موجوداً وحده ولا يقال لم ينفك زيد وحده ، وقال النحويون : لم حرف نفي وزال فعل نفي ومعناه ضد دام قلنا دخلت عليه صار معناه دام فقولك لم يزل موجوداً بمعنى قولك دام موجوداً لأن نفي النفي إيجاب ومافى قولك ما زال حرف نفي وفى قولك مادام اسم مبهم ناقص ودام صلتها .

( الفرق ) بين الفصل والفتق أن الفتق بين الشيئين الذين كانا ملتصقين أحدهما متصل بالآخر فإذا فرق بينهما قد فتقا ، وإن كان الشيء واحداً ففرق بهضه من بعض قيل قطع وفصل وشق ولم يقل فتق وفى القرآن ( كانا رتقاً ففتقناهما ) والرتق مصدر رتق رتقا إذا لم يكن بينهما فرجة والرتقاء من النساء التى يمتنع فتقها على ما لكها .

## — الباب التاسع —

في الفرق بين المثل والشبه والعديل والطير وما يحال ذلك

من المحتلف والمتضاد والمتافى وما يجرى مع ذلك

( الفرق ) بين الشبه والشبيه أن الشبه أعم من الشبيه ألا تراهم يستعملون الشبه في كل شيء وقلما يستعمل الشبيه إلا فى للتجانسين قول زيد يشبه الأسد

أو شبه الكلب ، ولا يكادون يقولون شبه الأسد وشبه الكلب ويقولون زيد شبه عمرو لأن باب فعل حكمه أن يكون اسم الفاعل الذي يأتي فعله على فعل ولا يأتي ذلك في الصفات فإذا قلت زيد شبه عمرو فقد بالعت في تشبيهه به وأحريته محرى ماثبت لنفسه وإضافته إليه إضافة صحيحة ، وإذا قلت زيد شبه عمرو وعمرو شبه الأسد فهو على الانفصال أي شبه لعمرو وشبه للأسد لأنه نكرة وكذلك المثل ، ولهذا تدخل عليه رب وإن أضيف إلى الكاف قال الشاعر :

يارب مثلك في النساء عزيزة يضاه قد متعتها بصلاق

فأدخل رب على مثلك ولا تدخل رب إلا على النكرات ، وأما الشبه فمصدر سمي به يقال أشبه بينهما ظاهر وفي فلان شبه من فلان ولا يقال فلان شبه ، والشبه عدد ، معناه الصفة التي إذا اشترك فيها الأصل والفرع وحب اشتراكهما في الحكم ، وعدد المتكلمين ما إذا اشترك فيه إنسان كانا متابن ، وكذلك الفرق بين العدل والعدل سواء وذلك أن العدل أعم من العدل وما كان أعم فانه (١) أحص بالنكرة هو للجنس وغير الجنس تقول عمرو عدل وزيد عدله وعدل الأسد ولا يقال عدله ، وقال بعض النحويين مثل وعير وشبه وسوى لا تعرف بالاصافة وإن أضيفت إلى المعرفة للزوم الإضافة لمعناها وغلبتها على لفظها وذلك أنك إذا قلت هذا المثل لم تخرجه عن أن يكون له مثل آخر ولا يكاد يستعمل إلا على الإضافة حتى ذكر بعض النحويين أنه لا يجوز الغير إنما تقول عيرك وغير زيد ونحو هذا ، وشبهك معرفة وشبهك نكرة تقول مررت برجل شبهك على الصفة ولا يجوز برجل شبهك لأن شبهاً معرفة ورجل نكرة ولا يوصف نكرة بمعرفة ولا معرفة بنكرة ، والدليل على أن شبهك نكرة وإن أضيفته إلى الكاف أنه يكون صفة لنكرة والمراد به الانفصال ولا يجوز شبهك كما يجوز شبهك بذلك أن معنى شبهك المعروف بشبهك فأما شبهك فممنزلة مثلك عرف شبهه أو لم يعرف .

(الفرق بين المثل والمثلان المتلين ما تكافأ في الذات (٢) والمثل بالتحريك

(١) في السكندرية ، ص ٥٠ . (٢) في نسخة وإن المثل ما يكافئ الذات .

الصفة قال الله تعالى (مثل الحة التي وعد المتقون) أى صفة الجنة ، وقولك ضربت  
لفلان مثلاً معناه أنك وصفت له شيئاً ، وقولك مثل هذا كمثل هذا أى صفته  
كصفته وقال الله تعالى (كمثل الحمار يحمل أسفارا) وحاملو التوراة لا يمانلون  
الحمار ولكن جمعهم وأياه صفة فاشتركوها فيها .

(الفرق) بين المثل والد أن الد هو المثل المتاد من قولك ناد فلان فلانا  
إذا عاداه وباعده ولهذا سمي الضد دأ ، وقال صاحب العين : الد ما كان  
مثل الشيء يضاده في أموره والديد مثله والدد والشروود والتاد الشافروأددت  
البعير وددت بالرحل سمعت بعبويه ، وأصل الباب التشريد فالد للمناداته  
لصاحبه كأنه يريد تشريده .

(الفرق) بين المثل والشكل أن الشكل هو الذى يشبه الشيء في أكثر  
صفاته حتى يشكل الفرق بينهما ، ويجوز أن يقال إن اشتقاقه من الشكل وهو  
الشمال واحد الشماثل قال الشاعر :

حى الحمول محانب الشكل اذ لا يلائم شكلها شكلى

أى لا توافق شمائلها شمائل معنى قولك شاكل الشيء الشيء أنه أشبهه  
في شمائله ثم سمي المشاكل شكلاً كما يسمى الشيء بالمصدر ولهذا لا يستعمل  
الشكل إلا في الصور فيقال هذا الطائر شكل هذا الطائر ، ولا يقال الخلاوة  
شكل الخلاوة ، ومثل الشيء ما يماثله وذاته .

(الفرق) بين المثل والطير أن المتين ما تكافأ في الدات (١) على ما ذكرنا ،  
والطير ما قابل بطيره في حسن افعاله وهو متمكن منها كالبحوى تغير النحوى وإن  
لم يكن له مثل كلامه في النحو أو كتبه فيه ولا يقال النحوى مثل النحوى لأن  
التماثل يكون حقيقة في أحص الأوصاف وهو الذات .

(الفرق) بين المتين والمتفيع أن التماثل يكون بين الذوات على ما ذكرنا  
والاتفاق يكون في الحكم والفعل تقول وافق فلان فلانا في الأمر ولا  
تقول ماثله في الأمر .

(١) في الأصل : أن المتين ما يكافأ في الدات .

(الفرق) بين المثل والعديل أن العديل ما عادل أحكامه أحكام غيره وإن لم يكن مثلاً له في ذاته ولهذا سمي العدلان عدلين وإن لم يكونا مثليين في ذاتهما ولكن لامتثالهما في الوزن فقط .

(الفرق) بين الشبه والمثل أن الشبه يستعمل فيما يشاهد فيقال السواد شبه السواد ولا يقال القدرة كما يقال مثلها . وليس في الكلام شيء يصلح في المماثلة إلا الكاف والمثل فأما الشبه والظير فهما من جنس المثل ولهذا قال الله تعالى ( ليس كمثله شيء ) فأدخل الكاف على المثل وهما الاسمان اللذان جملا للمماثلة فنفي بهما الشبه عن نفسه فأكد النفي بذلك .

(الفرق) بين العدل والعدل أن العدل بالكسر المثل تقول عدى عدلى عدل جاريته فلا يكون إلا على جارية مثلهاء والعدل من قولك عندى عدل جاريته فيكون على قيمتها من الثمن ومنه قوله تعالى ( أو عدل ذلك صياما ) .

(الفرق) بين المساواة والمماثلة أن المساواة تكون في المقدارين اللذين لا يزيد أحدهما على الآخر ولا ينقص عنه والتساوى التكافؤ في المقدار ، والمماثلة هي أن يسد أحد الشيئين مسد الآخر كالسوادين .

(الفرق) بين كاف التشبيه وبين المثل أن الشيء يشبه بالشيء من وجه واحد لا يكون مثله في الحقيقة إلا إذا أشبهه من جميع الوجوه لداته فكان الله تعالى لما قال ( ليس كمثله شيء ) أفاد أنه لا شبه له ولا مثل ولو كان قوله تعالى ( ليس كمثله شيء ) نفياً أن يكون مثله مثل لكان قولنا ليس كمثله زيد رجل مناقضة لأن زيداً مثل من هو مثله والتشبيه بالكاف يفيد تشبيه الصفات بعضها ببعض وبالمثل يفيد تشبيه الذوات بعضها ببعض (١) تقول ليس كزيد رجل أى في بعض صفاته لأن كل أحد مثله في الذات ، وفلان كالأسد أى في الشجاعة دون الهيئة وغيرها من صفاته وتقول السواد عرص كالبياض ولا تقول مثل البياض .

(الفرق) بين الاستواء والاستقامة أن الاستواء هو تماثل أبعاد الشيء

(١) دد الخفاء ساقطة من الأصل ، والتصويب من السكندرية

واشتقاقه من السى وهو المثل كأن بعضه سى بعض أى مثله، ونقيضه التفاوت وهو أن يكون بعض الشيء طويلاً وبعضه قصيراً أو بعضه تاماً وبعضه ناقصاً. والاستقامة الاستمرار على سنن واحد ونقيضها الاعوجاج وطريق مستقيم لا اعوجاج فيه. (الفرق) بين الاستواء والاتصاف أن الاستواء يكون فى الجهات كلها والاتصاف لا يكون إلا علواً.

### الفرق بين ما يخالف ذلك

(الفرق) بين الاختلاف والتفاوت أن التفاوت كله مضموم ولهذا فناء الله تعالى عن فعله فقال (ما ترى فى خلق الرحمن من تفاوت) ومن الاختلاف ما ليس بمضموم ألا ترى قوله تعالى (وله اختلاف الليل والنهار) فهذا الضرب من الاختلاف يكون على سنن واحد وهو دال على علم فاعله، والتفاوت هو الاختلاف الواقع على غير سنن وهو دال على جهل فاعله.

(الفرق) بين الاعوجاج والاختلاف أن الاعوجاج من الاختلاف ما كان يميل إلى جهة ثم يميل إلى أخرى وما كان فى الأرض والدين والطريقة فهو عوج مكسور الأول تقول فى الأرض عوج وفى الدين عوج مثله والعوج بالفتح ما كان فى العود والحائط وكل شىء منصوب.

(الفرق) بين الاختلاف فى المذاهب والاختلاف فى الاجناس أن الاختلاف فى المذاهب هو ذهاب أحد الخصمين إلى خلاف ما ذهب إليه الآخر، والاختلاف فى الاجناس امتناع أحد الشئيين من أن يسد مسد الآخر ويحوز أن يقع الاختلاف بين فريقين وكلاهما مبطل كاختلاف اليهود والنصارى فى المسيح.

(الفرق) بين المختلف والمتضاد أن المختلفين اللذين لا يسد أحدهما مسد الآخر فى الصفة التى يقتضيها جنسه مع الوجود كالسواد والحموضة، والمتضادان هما اللذان يتنfy أحدهما عند وجود صاحبه إذا كان وجود هذا على الوجه الذى يوجد عليه ذلك كالسواد واليباض فكل متضاد مختلف وليس كل مختلف متضاداً كما أن كل متضاد متمتع اجتماعه وليس كل متمتع اجتماعه



متضاداً وكل مختلف متغاير وليس كل متغاير مختلفاً ، والتضاد والاختلاف قد يكونان في مجاز اللغة سواءً يقال زيد ضد عمرو إذا كان مخالفاً له .  
 (الفرق) بين التنافي والتضاد أن التنافي لا يكون إلا بين شيئين يجوز عليهما البقاء، والتضاد يكون بين ما يبقى وبين ما لا يبقى .  
 (الفرق) بين الضد والترك أن كل ترك ضد وليس كل ضد تركاً لأن فعل غيرى قد يضاد فعلى ولا يكون تركاً له .

## ﴿ الباب العاشر ﴾

في الفرق بين الحسم والحرم ، والشخص  
 والتسح وما يقرب من ذلك

(الفرق) بين الحسم والجرم أن جرم الشيء هو خلقه التي خلق عليها يقال فلان صعيّر الحرم أى صعيّر من أصل الخلقة ، وأصل الجرم فى العربية القطع كأنه قطع على الصغر أو الكبر ، وقيل الحرم أيضا الكون والجرم الصوت أورد ذلك بعضهم وقال بعضهم الحرم اسم لجسم الاحسام وقيل الحرم الجسم المحدود والحسم هو الطويل العريض العميق وذلك أنه اذا زاد فى طوله وعرضه وعمقه قيل إنه جسم وأحسم من غيره فلا تحىء المبالغة من لفظ اسم عدد زيادة معنى إلا وذلك الاسم موضوع للمجاءات المبالغة من لفظ اسمه ألا ترى أنه لا يقال هو أقدر من غيره إلا والمعلومات له أجل ، وأما قولهم أمر حسيم فجاز ولو كان حقيقة لجاز فى غير المبالغة ف قيل أمر حسيم وكل ما لا يطلق إلا فى موضع مخصوص فهو مجاز .  
 (الفرق) بين الحسم والشيء أن الشيء ما يرسم به بأنه يجوز أن يعلم ويخبر عنه ، والحسم هو الطويل العريض العميق ، والله تعالى يقول ( وكل شيء فعلوه فى الزبر ) وليس أفعال العباد أجساماً وأنت تقول لصاحك لم تفعل فى حاجتى تاءً بـ لا لم تفعل فيها جسماً ، والجسم اسم عام يقع على الحرم والشخص

والجسد وما يسيل ذلك ، والشئ أعم لأنه يقع على الجسم وغير الجسم .  
 (الفرق) بين الجسم والشخص أن الشخص ما ارتفع من الأحسام من قولك شخص إلى كذا إذا ارتفع وشخصت بصرى إلى كذا أى رفعت إليه وشخص إلى بلد كذا كأنه ارتفع إليه الأشخاص يدل على السخط والغضب مثل الإحصار .

(الفرق) بين الشخص والشبح أن الشبح ما طال من الأحسام ومن ثم قيل هو مشوح الذراعين أى طويلهما ، وهو الشبح والشبح لغتان .

(الفرق) بين الشخص والجثة أن الجثة أكثر ما تستعمل في الناس وهو شخص الإنسان إذا كان قاعداً أو مضطجعا وأصله الحث وهو القطع ، ومنه قوله تعالى (اجثثت من فوق الأرض) والمخثات (١) الحديدة التى يقطع بها المسيل ويقال للمسيل (٢) الجثث فيسمى شخص القاعد جثة لقصره كأنه مقطوع .

(الفرق) بين الشخص والآل أن الآل هو الشخص الذى يظهر لك من بعيد ، شبه بالآل الذى يرتفع في الصحارى ، وهو غير السراب وإنما السراب سحبة تطلع عليها الشمس فتبرق كأنها ماء ، والآل شخص ترتفع في الصحارى للناظر وليست بشئ ، وقيل الآل من الشخص مالم يشته وقال بعضهم الآل من الأحسام ما طال ولهذا سمي الخشب آلا .

(الفرق) بين الشخص والظل أن أصل الظل ما شخص من آثار الديار ثم سمي شخص الإنسان طلا على التشبيه بذلك ويقال تطاللت أى ارتفعت لا نظر إلى شئ بعيد ، وأكثر ما يستعمل الظل في الإنسان إذا كان طويلا حسيا يقال لفلان ظل ورواه إذا كان فخم المطر .

(الفرق) بين الظل والجسد أن الجسد يهيك الكتافة ولا يهيك الطحال والجسد ذلك وهو من قولك دم جاسد أى حامد ، والجسد أيضا الدم بعينه قال الباقية : دم امزق على الأنصاب من جسد فيحور أن يقال إنه سمي جسدا لما فيه من الدم ولهذا حص به الحيوان فيقال جسد الإنسان وجسد الحمار ولا يقال جسد الحشرة كما يقال حرم الخنثى وإن قيل ذلك فعلى التقريب والاستعارة ويقال

(١) في المسخه الجثات ، والصواب من المعاصير . (٢) أى من الصغير .

ثوب مجسد إذا كان يقوم من كثافة صبغه وقيل للزعفران جسد تشبها بحمرة الدم .  
 (الفرق) بين الجسد والبدن أن البدن هو ماعلا من جسد الانسان ولهذا  
 يقال للزرع القصير الذي يلبس الصدر إلى السرة بدن لأنها تقع على البدن  
 وجسم الانسان كله جسد ، والشاهد أنه يقال لمن قطع بعض أطرافه إنه قطع  
 شيء من جسده ولا يقال شيء من بدنه وإن قيل فعل بعد ، وقد يتداخل الاسمان  
 إذا تقاربا في المعنى ، ولما كان البدن هو أعلى الجسد وأغظه قيل لمن غلظ من السمن  
 قد بدن وهو بدن ، والبدن الابل المسمنة للنحر ثم كثر ذلك حتى سمي ما يتخذ  
 للنحر بدنة سميئة كانت أو مهزولة .

### ومما يدخل في هذا الباب

(الفرق) بين الصفة والهيئة أن الصفة من قبيل الاسماء واستعمالها في المسميات  
 حاز وليست الهيئة كذلك ولو كانت هيء الشيء صفة له لكان الهىء له واصفاً  
 له ويوجب ذلك أن يكون المحرك للجسم واصماً له وهذا خلاف العرف .  
 (الفرق) بين الحلية والهيئة أن الحلية هيئة زائدة على الهيئة التي لا بد منها  
 كحلية السكين والسيف إنما هي هيئة زائدة على هيئة السكين والسيف وتقول  
 حليته إذا هيأته هيئة لم تشمله بل تكون كالعلامة فيه ومن ثم سمي الحلى الملبوس حلياً .  
 (الفرق) بين الصورة والهيئة أن الصورة اسم يقع على جميع هيئات الشيء  
 لأعلى بعضها ويقع أيضاً على ما ليس بهيئة ألا ترى أنه يقال صورة هذا الأمر  
 كذا ولا يقال هيئته كذا ، وإنما الهيئة تستعمل في البنية ويقال تصورت ماقاله  
 وتصورت الشيء كهيئته الذي هو عليه ونهايته من الطرفين سواء كان هيئة أو لا  
 ولهذا لا يقال صورة الله كذا لأن الله تعالى ليس بذي نهاية .

(الفرق) بين الصورة والصبغة أن الصبغة هيئة مضمنة يجعل جاعل في دلالة  
 الصفة اللغوية وليس كذلك الصورة لأن دلالتها على جعل جاعل قياسيه .

### ومما يحرى مع ذلك

(الفرق) بين القلب والبال أن القلب اسم الجارحة وسمى بذلك لأنه وضع

في موضع من الجوف مقلوما ، والبال والحال وحال الشيء عمدته فلما كان القلب  
عمدة البدن سمي بالاقولنا بال يفيد خلاف ما يفيد قولنا قاب لان قولنا بال  
يفيد أنه الجارحة التي هي عمدة البدن وقولنا قلب يفيد أنه الجارحة التي وضعت  
مقلوبة أو الجارحة التي تنقلب بالافكار والعزوم ، ويجوز أن يقال إن البال  
هو الحال التي معها ولهذا يقال اجعل هذا على بالك وقال امرؤ القيس :  
فأصبحت معشوقا وأصبح أهلها عليه القيام سى الظن والسال  
أى سى الحال في ذكرها وتقول هو في حال حسنة ولا يقال في بال حسن فيعرق بذلك .  
(الفرق) بين الحال والبال ان قولنا للقلب بال يفيد أنه موضع الذكر والقلب  
يفيد التقاب بالافكار والعزوم على ما ذكرنا .

## — الباب الحادى عشر —

في الفرق بين الاصل والاسم ، والحس والوع  
والعسف ، وما يقرب من ذلك

(الفرق) بين الاصل والاسم أن الاسم لا يكون إلا أصلا وليس كل  
أصل أسا وذلك أن أس الشيء لا يكون فرعاً لغيره مع كونه أصلاً مثال ذلك  
أن أصل الحائط يسمى أس الحائط وفرع الحائط لا يسمى أسا لغيره .  
(الفرق) بين الاصل والسنخ أن السنخ (١) هو أصل الشيء الداخلى في غيره  
مثل سنخ السكين والسيوف وهو الداخلى في النصاب وسنوخ الانسان ما يدخل  
منها في سظم الفك فلا يقال سنخ كما يقال أصل ذلك ، والاصل اسم مشترك  
يقال أصل الحائط وأصل الجبل وأصل الانسان وأصل العداوة هناك وبين  
هنا كذا والاصل في هذه المسألة كذا وهو في ذلك محاز وفي الجبل

(١) في نسخة ، السخ ، بالحيم وهو تحريف .

والخائط حقيقة ، وحقيقة أصل الشيء ما كان عليه معتمده ومن ثم سعى العقل أصالة لأن معتمد صاحبه عليه ورجل أصيل أى عاقل ، وحقيقة أصل الشيء عندي ما بدىء منه ومن ثم يقال انت أصل الانسان التراب وأصل هذا الخائط حجر واحد لأنه بدىء فى بنيانه بالحجر والآخر .

( الفرق ) بين الأصل والجذم أن حدم الشجرة حيث تقطع من أصلها ، وأصله من الجذم وهو القطع فلا يستعمل الجذم فيما لا يصلح قطعه ألا ترى أنه لا يقال حدم الكوز وما أشبه ذلك فان استعمل فى بعض المواضع مكان الأصل فعلى التشبيه .

( الفرق ) بين الجنس والنوع أن الجنس على قول بعض المتكلمين أعم من النوع قال لأن الجنس هو الجملة المتفقة سواء كان مما يعقل أو من غير ما يعقل قال والنوع ' الجملة المتفقة من جنس مالا يعقل قال ألا ترى أنه يقال الفاكهة نوع كما يقال حس ولا يقال للانسان نوع ، وقال غيره النوع ما يقع تحته أجناس بخلاف ما يقوله الفلاسفة أن الجنس أعم من النوع ، وذلك أن العرب لا تفر الأشياء كلها قسميها بذلك وأصحابنا يقولون السواد جنس واللون نوع ويستعملون الجنس فى نفس الذات فيقولون التأليف جنس واحد وهذا الشيء جنس الفعل والحركة ليست بجنس الفعل يريدون أنها كون على وجهه ويقولون الكوب جنس الفعل وان كان متضاداً لما كان لا يوجد إلا وهو كون ولا يقولون فى العلم ذلك لأنه قد يوجد وهو غير علم ويقولون فى الأشياء المتماثلة أنها جنس واحد وهذا هو الصحيح .

( الفرق ) بين الجنس والصفة أن الصنف ما يتميز من الاجناس بصفة يقولون الاسودات الموحودة صنف على حيالها وذلك لاشتراكها فى الوجود كأنها ما صفت من الجنس فلا يقال للمعدوم صنف لأن التصنيف صرب من التأليف فلا يحرى التأليف على المعدوم ويحرى على بعض الموحودات حقيقة وسوى بعضها محاراً .

؛ امرت ؛ يـ الصرب والجنس أن الصرب اسم يقع على الجنس والصفة ،

والجنس قولك الحمر ضرب من الحيوان، والصنف قولك التفاح الحلو صنف والتفاح الحامض صنف، ويقع الضرب أيضا على الواحد الذي ليس بجنس ولا صنف كقولك الموجود على ضربين قديم ومحدث فيوصف القديم بأنه ضرب ولا يوصف بأنه جنس ولا صنف.

(الفرق) بين الجنس والوجه أن الجنس يقع على الذوات، والوجه يتناول الصفات يقال الجواهر حنس من الاشياء ولا يقال ححه منها وإنما يقال الشيء على وجهه أى على صفاته.

(الفرق) بين الحنس والقييل أن الجنس يقتضى الاتفاق، والقييل لا يقتضيه ألا ترى أنك تقول اللون قبيلى والطعم قبيلى ولا يقال لذلك جنس ويقال السواد جنس والياض جنس، ومن الكلام ما يمين قبيلا من قبيلى وهو قولنا لون ومنه ما يمين جنسا من جنس وهو قولنا سواد.

## الباب الثانى عشر

فى الفرق بين القسم والحظ والصيب، وبين السحاء والحد وأقسام العطيات وبين العنى والحدة وما يحالف ذلك من المفرد والمسكة

(الفرق) بين الحظ والقسم أن كل قسم حط وليس كل حط قسما وإنما القسم ما كان عن مقاسمة ومالم يكن عن مقاسمة فليس بقسم فالانسان إذا مات وترك مالا ووارثا واحداً قيل هذا المال كله حط هذا الوارث ولا يقال هو قسمه لأنه لا مقاسم له فيه فالقسم ما كان من جملة مقسومة والحظ قد يكون ذلك وقد يكون الجملة كلها

(الفرق) بين الصيب والحظ أن النصيب يكون فى المحبوب والمكروه يقال وفاه الله نصيبه من العيم أو من العذاب ولا يقال حظه من العذاب إلا على استعارة بعيدة لأن أصل الحظ هو ما يحظه الله تعالى للعبد من الخير، والنصيب

ما نصيب له لئلا يثله سواء كان محبوباً أو مكروهاً ، ويجوز أن يقال الحظ اسم لما يرتفع به المحظوظ ، ولهذا يذكر على جهة المدح فيقال لفلان حظ وهو محظوظ ، والنصيب ما يصيب الانسان من مقاسمة سواء ارتفع به شأنه أم لا ولهذا يقال لفلان حظ في التجارة ولا يقال له نصيب فيها لأن الربح الذي يناله فيها ليس عن مقاسمة .  
 (الفرق) بين النصيب والحصة أن بعضهم قال إن الحصة هي النصيب الذي بين وكشفت وجوهه وزالت الشبهة عنه وأصلها من الحصص وهو أن يخص الشعر عن مقدم الرأس حتى ينكشف ، ومنه قول ابن الأسيوطي :

قد حصت البيضة رأسي فما أطلعن يوماً غير تهجاع

وفي القرآن ( الآن حصص الحق ) ولهذا يكتب أصحاب الشروط حصته من الدار كذا ولا يكتبون نصيبه لأن ما تضمنته الحصة من معنى التبيين والكشف لا يتضمنه النصيب ، وعندنا أن الحصة هي ماثبت للانسان وكل شيء حركته لتثبته فقد حصصته وهذه حصتي أي ماثبت لي وحصته من الدار ماثبت له منها وليس يقتضى أن يكون عن مقاسمة كما يقتضى ذلك النصيب .

( الفرق ) بين النصيب والحلاق أن الحلاق النصيب الوافر من الخير خاصة بالتقدير لصاحبه أن يكون نصيباً له لأن اشتقاقه من الحلق وهو التقدير ويجوز أن يكون من الحلق لأنه مما يوجه الحلق الحسن .

(الفرق) بين النصيب والقسط أن النصيب يجوز أن يكون عادلاً وحائراً وناقصاً عن الاستحقاق وزائداً يقال نصيب مبخوس وموهور ، والقسط الحصة العادلة مأخوذة من قولك أقسط إذا عدل ويقال قسط القوم الشيء بينهم إذا قسموه على القسط ، ويجوز أن يقال القسط اسم للعدل في القسم ثم سمي العزم على القسط قسطاً كما يسمى الشيء باسم سنده وهو كقولهم للنظر رؤية ، وقيل القسط ما استحق القسط له من النصيب ولا بد له منه ولهذا يقال للحوهر قسط من المساحة أي لا بد له من ذلك .

( الفرق ) بين الرزق والحظ أن الرزق هو العطاء الجاري في الحكم على الناس ، ولهذا يقال أرزاق الجد لا مأكلها تحرى على إدراك ، والحظ لا يفيد هذا

المعنى وإنما يفيد ارتفاع صاحبه به على ما ذكرنا ، قال بعضهم يجوز أن يجعل الله للعد حظاً في شيء ثم يقطعه عنه ويزيله مع حياته وقائه ، ولا يجوز أن يقطع رزقه مع إحيائه ، وبين العلماء في ذلك خلاف ليس هذا موضع ذكره ، وكل ما خلقه الله تعالى في الأرض مما يملك فهو رزق للعباد في الجملة بدلالة قوله تعالى ( خلق لكم ما في الأرض جميعاً ) وإن كان رزقاً لهم في الجملة فتفصيل قسمته على ما يصح ويجوز من الأملاك ، ولا يكون الحرام رزقاً لأن الرزق هو العطاء الحارثي في الحكم وليس الحرام مما حكم به . وما يفترسه الأسد رزقه بشرط غلبته عليه كما أن غلبة المذركين رزقاً لنا بشرط غلبتنا عليه والمسكر يملك ما في يده أما إذا غلباه عليه مثل ما حكم له وصار رزقاً لنا . ولا يكون الرزق إلا حلالاً فأما قولهم رزق حلال فهو تأكيد كما يقال بلاعة حسنة ولا تكون البلاغة إلا حسنة . (الفرق) بين الرزق والغذاء أن الرزق اسم لما يملك صاحبه الارتفاع به فلا يجوز مبارعته فيه لكونه حلالاً له ، ويجوز أن يكون ما يعتديه الإنسان حلالاً له . . . . . كل ما ماله الإنسان رزقاً له ألا ترى أنه يجوز أن يعتدي بأمر من سب "سرقه رزقاً" مسروقاً ونوكاً رزقاً له . ثم عيها وعلى النفقة . . . بل كان يحمد على ذلك والله تعالى مدح المؤمنين بانفاقهم في قوله تعالى ( وما رزقناهم يفتقون ) .

(الفرق) بين الاعطاء والهبة أن الاعطاء هو اتصال الشيء إلى الآخر فلا يرى أنك تعطي شيئاً لله فله ملكه إياه . ثم كرر اسم الاعطاء . . . صار لا يطلق إلا على التملك فيقال أعطاه مالا إذا ملكه إياه والأصل ما تقدم . (الفرق) بين الاعطاء والانهاء أن الانهاء هو إخراج المال من الملك ، ولهذا لا يقال الله تعالى يهب على العباد وأما قوله تعالى ( ينفق كيم يشاء ) فإنه محال لا يجوز استعماله في كل موضع وحقيقته أنه يرزق العباد على قدر المصالح . والاعطاء لا يقتضي إخراج المعطى من الملك . وذلك أنك تعطي شيئاً للمال لا تشرى لك الشيء وتعطيه الثوب يحيطه لك ولا يخرج عن مالك بذلك ولا يقال لهذا انفاق .



(الفرق) بين الهبة والهبة أن الهبة ما يتقرب به المهدى إلى المهدى إليه ، وليس كذلك الهبة ولهذا لا يجوز أن يقال إن الله يهدى إلى العبد كما يقال إنه يهب له وقال تعالى ( فبلى من لَّدُنكَ وَلِيًّا ) وتقول أهدي المروءوس إلى الرئيس ووهب الرئيس للمروءوس ، وأصل الهبة من قولك هدى الشيء إذا تقدم وسميت الهبة هدية لأنها تقدم أمام الحاجة .

(الفرق) بين الهبة والمنحة أن أصل المنحة الشاة أو البعير يمنحها الرجل أخاه فيحتلبها رماناً ثم يردّها ، قال بعضهم لا تكون المنحة إلا الباقّة ، وليس كذلك والشاهد ما أنشد الأصمعي رحمه الله تعالى .

أعبد نبي سهم ألت راجع منيحتا فيما ترد المائح  
لها شعر داح وحيد مقاص وجسم حداري وصدع مجامح

وهذه صفة شاة ، والمائح (١) التي لا ينقطع لبها مع الحذب ، ثم صار كل عطية منحة لكثرة الاستعمال ، وقال بعضهم كل شيء تقصد به قصد شيء فقد منحته إياه كما تمنح المرأة وجهها للرجل وأنشد : قد علمت إذ منحتني فاهاً ، والهبة عطية منفعة تفضل بها على صاحبك ولذلك لم تكن عطية الدين ولا عطية الثمن هبة ، وهي مفارقة للصدقة لما في الصدقة من معنى تضمن فقر صاحبها لتصديق حاله فيما ينبي حاله من فقره .

(الفرق) بين الهبة والنعمة أن النعمة مضمّنة بالشكر لأنها لا تكون إلا حسنة وقد تكون الهبة فيبحة بأن تكون مغسوبة .

(الفرق) بين العطية والنحلة أن النحلة ما يعطيه الإنسان بطيب نفس ، ومنه قوله تعالى ( وآتوا النساء صدقاتهن نحلة ) أي عن طيب أنفس ، وقيل نحلة ديانة ، ومنه قوله نحله الكلام والتقصيدة إذا نسبها إليه طيب النفس بذلك واتحل هو ، وقيل النحلة أن تعطيه بلا استعراض ومنه قولهم نحل الوالد ولده ، وفي الحديث « ما حل والدولده أفضل من أدب حسن » ، وقال علي بن عيسى الهبة لا تكون واجبة والنحلة تكون (٢) واجبة وغير واجبة ، وأصلها العطية من

(١) في الأصح والمخارج ، والله حيح ، والقاموس . (٢) في السكندرية « قد تكون ،

غير معاوضة، ومنه الحلة الديانة لأنها كالتحلة التي هي العطية .

( الفرق ) بين المهر والصدّاق أن الصدّاق اسم لما يبذله الرجل للمرأة طوعاً من غير الزام، والمهر اسم لذلك ولما يلزمه، ولهذا احتار الشرطيون في كتب المهور: صدّاقها التي تزوجها عليه، ومنه الصدّاق لأنها لا تكون بالرام وإكراه ومنه الصدقة، ثم يتداخل المهر والصدّاق لقرب معاهما .

( الفرق ) بين المحبة والعريّة أن العريّة من النخل، والمنحة في الأبل والشاة وهو أن يعطى الرجل ثمرة نخل سنة أو أكثر من ذلك أو أقل وقد أعراه قال الشاعر : ولكن عرايا في السنين الحوانح .

( الفرق ) بين ذلك وبين الأفقار أن الأفقار مصدر ففر الرجل ظهر بعيره ليركبه ثم يرده، مأخوذ من الفقار وهو عظم الظهر يقال أفقرته البعير أى أمكته من فقاره .

( الفرق ) بين الأفقار والاختبال أن الاختبال أن يعطى الرجل فرساً لبغزو عليه وقيل هو أن يعطيه ماله يتنفع بصوفه ووبره وسمه قال زهير :  
هناك إن يستحلوا المال محلوا .

( الفرق ) بين البر والصلة أن البر سعة الفضل المقصود إليه، والبر أيضاً يكون بليّن الكلام، وبر والده إذا لقيه بحمّل القول والفعل قال الراجز :

بنى ال البر شيء هين وجه طليق وكلام لين

والصلة البر المتأصل، وأصل الصلة وصلة على فعلة وهى للنوع والهيئة يقال بار وصول أى يصل بره فلا يقطعه، وتواصل القوم تعاملوا بوصول بر كل واحد منهم الى صاحبه وواصله عامله بوصول البر وفي القرآن ( ولقد وصلنا لهم القول ) أى كثّرنا وصول بعضه ببعض بالحكم الدالة على الرشد .

( الفرق ) بين البر والصدقة أنك تصدق على الفقير لسد خلته، وبرذا الحق لاجتلاب مودته ومن ثم قيل بر الوالدین، ويجوز أن يقال البر هو النفع الجليل ومنه قيل البر محللاً له نعمة ويجوز أن يقال البر سعة النفع ومنه فيه البر الشفقة .

( الفرق ) بين البر والخير أن البر مضمن بحمل عاجل قد قصد وجه

النفع به فأما الخير فطلق حتى لو وقع عن سهو لم يخرج عن استحقاق الصفة به ، ونقيض الخير الشر ونقيض البر العقوق .

( الفرق ) بين الغنيمة والعقوة أن الغنيمة اسم لما أخذ من أموال المشركين بقتال ، والتيء ما أخذ من أموالهم بقتال وغير قتال إذا كان سبب أحده الكفر ولهذا قال أصحابنا إن الحزبة والحراح من العقوة .

( الفرق ) بين الغنيمة والعقوة أن أصل العمل في اللغة الزيادة على المستحق ومنه النافلة وهي التطوع ثم قيل لما يعمل صاحب السرية بعض أصحابه نفعاً والجمع أفعال وهو أن يقول إن قتلت قتيلاً فلك سابه أو يقول لجماعة لكم الرمي بعد المحس وما أشبه ذلك ، ولا خلاف في حواز النفل قبل إحراز الغنيمة ، وقال الشافعي يجوز النفل بعد إحراز الغنيمة على حجة الاحتياط ، وقال ابن عباس في رواية الأئمة ما روي عن المتروكين إلى المسلمين من غير قتال نحو العبد والدابة ولذلك جعلها الله تعالى للنبي صلى الله عليه وسلم في قوله ( قل الأنفال لله والرسول ) وروى عن مجاهد أن الأنفال المحس جعله الله لأهل الخمس ، وقال المحس الأنفال من السرايا التي تتقدم أمام الجيش الأعظم ، وأصلها ما ذكرنا ثم أحرث على العامتها كلها مجاراً .

( الفرق ) بين القرص والدين أن القرص أكثر ما يستعمل في العين والورق وهو أن تأخذ من مال الرجل درهما لترد عليه بدله درهما فيبقى ديناً عليك إلى أن ترده فكل قرض دين وليس كل دين قرصاً وذلك أن أئمة ما يشترى بالنساء ديوناً وليست بقروض فالقرص يكون من جنس ما اقترض وليس كذلك الدين ، ويجوز أن يفرق بينهما بقوله لا يداينه فيبدأ به يعطيه ذلك ليأخذه ، والدين يقال قضيت قرضه وأدت دينه وواجهه ، ومن أحل ذلك أيضاً يقال أدت صلاه الوقت وقضيت ما سبقت الصلاة لأنه بمنزلة القرص .

( الفرق ) بين القرض والقرض أن القرض ما يلزم إعطاؤه ، والقرض ما لا يلزم إعطاؤه ويقال ما عنده قرض ولا فرض أى ما عنده خير لمن يلزمه

أمره ولا لمن لا يلزمه أمره ، وأصل القرض القطع وقد أقرضته إذا دفعت إليه قطعة من المال ومنه المقرض (١) ، ويجوز أن يقال أنه سمي قرضاً لتساوى ما يأخذ وما يرد ، والعرب تقول تقارض الرجلان انشاء إذا أتى كل واحد منهما على صاحبه ، وقال الشاعر « وأيدى الدى فى الصالحين قروض » وقال بعضهم ما يتقارضان ولا يقال يتقارضان ، وكلاهما عندنا جيد بل الصادأكثر من الظأ فى هذا وأشهر ورواه على بن عيسى فى تفسيره

( الفرق ) بين العمرى والرقبى أن العمرى هو أن يقول الرجل للرجل هذه الدار لك عمرك أو عمرى ، والرقبى أن يقول إن مت قبلى رجعت إلى وإن مت قبلك فهى لك ، وذلك أن كل واحد منهما وقت موت صاحبه .

( الفرق ) بين العطية والجائزة أن الجائزة ما يعطاه المادح وغيره على سبيل الإكرام ولا يكون إلا ممن هو أعلى من المعطى ، والعطية عامة فى جميع ذلك ، وسميت الجائزة جائزة لأن بعض الأمراء فى أيام عثمان وأظهه عبد الله بن عامر قصد عدواً من المسلمين بيده ويدهم حسر فقال لا يحبها من حار إليهم فله كذا فجازه قوم منهم فقسم فيهم مالا فسميت العطية على هذا الوجه جائزة .

( الفرق ) بين البسلة (٢) والخلوان والرشوة أن البسلة أجر الرافق وجاء التهم عنها وذلك إذا كانت الرقية بعير ذكر الله تعالى فأما إذا كانت بذكر الله تعالى وبالقرآن فليس بها بأس ويؤخذ الآخر عايباً ، والشاهد أن قوماً من الصحابة رَفَوْا من المقرَّب تدعى إليهم ثلاثون ساعة فسأوا رسول الله ﷺ عن ذلك فقال لهم افسدوا ما وارضوا لى معكم بسهم . والخلوان آخر الكاهن وقد سمي عنه يقال حلوته حلواناً ثم كثر ذلك حتى سمي (٣) كل عطية حلواناً قال الشاعر :

فمن راكب أحلوه رحلى وناقى يبلغ عى الشعر إذ مات قائله

والخلوان أيضاً أن يأخذ الرجل مهر ابنته وذلك عار عندهم قال الراجز : لا تأخذ الخلوان من باتا . والرشوة ما يعطاه الحاكم وقد نهى عنها قال النبی ﷺ « لعن الله الراشئ والمرتشئ » وكانت العرب تسميها الاتوة وقال أبو زيد

(١) فى السكندرية « المقرصان » . (٢) كغرفة . (٣) فى السكندرية « سموا » .

أتوت الرجل أنوأ وهي الرشوة قال زهير :

أفي كل أسواق العراق إناوة وفي كل ما باع امرؤ مكس درهم  
قال المكس الحياة وهو هنا الصرية التي تؤخذ في الأسواق ويقال مكسه مكساً  
إذا حانه ويقال المكس العشر وجاء في الحديث «لا يدخل الجنة صاحب مكس»  
وقال بعضهم الاسلال الرشوة وفي الحديث «لا اعلال ولا اسلال» والاعلال  
الخيانة ، وقال أبو عبيدة الاسلال السرقة ، وقال بعضهم الاتاوة الحراج .

(الفرق) بين السخاء والجود أن السخاء هو أن يلين الانسان عند السؤال  
ويسهل مهرة للطالب من قوهم . سخوت البارأسخوها سحواً إذا يتهاوسخوت  
الاديم لينته وأرض سحاوية لينة ولهذا لا يقال لله تعالى سخي ، والجود كثرة  
العطاء من غير سؤال من قولك جادت السماء إذا حادت بمطر غزير ، والفرس  
الجواد الكثير الاعطاء للحرى والله تعالى حواد لكثرة عطائه فيما تقتضيه  
الحكمة فان قيل فلم لا يحور على الله تعالى الصفة بسخى وحر عليه الصفة بكبير  
وأصل الكبير كبر الجنة أى كبير الشأن ، والسخي مصرف من السحاوة كتصريف  
الحكيم من الحكمة وكل مصرف من أصله فعاء فيه ، وأما المقول فليس كذلك  
لأنه بمنزلة الاسم العلم في أنه لا يكون فيه معنى ما قل عنه وإنما يوافقه في اللفظ  
فقط . ويحوز أن يكون أصل الحواد إعطاء الخير ومنه فرس حواد وشيء حيد  
كأنه يعطى الخير لظهوره فيه وأجاد في أمره إذا أحكمه لاعطاء الخير الذي طهر فيه .

(الفرق) بين الجواد والواسع أن الواسع مبالغة في الوصف بالجود  
والشاهد أنه نقيض قوهم للحيل صيق مبالغة في الوصف بالجود وهذا في  
أوصاف الخلق مجاز (١) لأن المراد أن عطائه كثير ، وقال بعضهم هو في صفات  
الله تعالى معنى أنه المحيط بالاشياء علماً من قوله تعالى (وسع كل شيء علماً)  
وله وحه آخر في اللغة وهو أن يكون مأخوذاً من الوسع وهو قدر ما تسع له  
القوة وهو بمنزلة الطاقة وهو نهاية مقدور القادر فلا يصح ذلك في الله تعالى .  
(الفرق) بين الحواد والسدى أن السدى اسم للحواد الذي يبال القريب

(١) في السكندرية : فهو في أوصاف الله تعالى وأوصاف الخلق مجاز .

والبعيد فيبعد مدحبه مشبه ندى المطر لبعده مدحبه وفلان أندى صوتا من فلان  
 أى أبعد مدحها والمدنيات المخربات (١) التى يبعدها الصوت واحدها مندبة . وقال  
 الحليل الندى له وجوه بدى الماء وندى الخيز وندى الشم وندى الصوت قال الشاعر:  
 بعيد ندى التعريد أرمع صوته سحيل وأداه شحيح محشرج  
 وندى الحصر وندى الوجنة كل ذلك من بعد المذهب .

(الفرق) بين الكرم والجود أن الجود هو الذى ذكرناه ، والكرم يتصرف  
 على وجوه فيقال لله تعالى كريم ومعناه أنه عزيز وهو من صفات (٢) ذاته  
 ومنه قوله تعالى ( ما غرك بربك الكريم ) أى العزيز الذى لا يغلب ، ويكون بمعنى  
 الجواد المفضل فيكون من صفات فعله ، ويقال ررق كريم إذا لم يكن فيه  
 إهمان أى كرم صاحبه ، والكريم الحسب فى قوله تعالى ( من كل زوج كريم )  
 ومثله ( وقل لهما قولا كريما ) أى حسنا والكريم بمعنى المفضل فى قوله تعالى ( إن  
 أكرمكم عند الله أتقاكم ) أى أفصلكم ومنه قوله تعالى ( ولقد كرمتنا بنى آدم )  
 أى فضلناهم . والكريم أيضاً السيد فى قوله صلى الله عليه وسلم ، إذا أتاكم  
 كريم قوم فاكرموه ، أى سيد قوم . ويحور أن يقال الكرم هو إعطاء الشيء  
 عن طيب نفس قليلا كان أو كثيرا ، والحرث سعة العطاء ومنه سمي المطر العرير  
 الواسع حرثا سواء كان عن طيب نفس أولا ، ويحور أن يقال الكرم هو إعطاء  
 من يريد إكرامه وإعزازه ، والجود قد يكون كذلك وقد لا يكون .

(الفرق) بين المال والثب أن المال إذا لم يقيد فإما يراد به الصامت  
 والمأشبة ، والنسب ما نسب من العقارات قال الشاعر :

أمرتك الخير فافعل ما أمرت به فقد تركتك ذا مال وذا نسب  
 والمال أيضاً يقع على كل ما يملكه الإنسان من الذهب والورق والابل والغنم  
 والرقيق والعروض وغير ذلك ، والفقهاء يقولون البيع مبادلة (٣) مال بمال  
 وكذلك هو فى اللغة فيجعلون الثمن والمثمن من أى جنس كانا ، إلا أن  
 الأشهر عند العرب فى المال المواشى وإذا أرادوا الذهب والفضة قالوا النقد .

(١) فى النسخ « المحرمات » والصواب من العاموس (٢) فى الأصل « صفاته »  
 وهو تحريف . (٣) فى السكندرية « تبادل » .

(الفرق) بين الغنى والجدة واليسار أن الجدة كثرة المال فقط يقال رجل واجد أى كثير المال، والغنى يكون بالمال وغيره من القوة والمعونة وكل ما ينافى الحاجة، وقد غنى يغنى غنى، واستغنى طلب الغنى، ثم كثر حتى استعمل بمعنى غنى، والغناء محدوداً من الصوت لامتاعه النفس كامتاع الغنى، والمغنى المارل للاستغناء بها فى نزولها، والعانية الحارية لاستعنائها بحمالها عن الزينة، وأما اليسار فهو المقدار الذى تيسر معه المطلوب من المعاش فليس ينبىء عن الكثرة ألا ترى أنك تقول فلان تاجر موسر ولا تقول ملك موسر لأنك أكثر ما يملكه التاجر قليل فى جنب ما يملكه الملك.

### ومما يوافق (١) السخاء المذكور فى هذا الباب

(الفرق) بين التحويل والتمويل أن التحويل اعطاء الخول يقال خوله اذا جعل له خولاً كما يقال موله اذا جعل له مالا وسوده اذا جعل له سودداً، وسندكر الخول فى موضعه، وقيل أصل التحويل الارعاء يقال أخوله لإله اذا استرعاه إياها فكثرت (٢) حتى جعل كل هبة وعطية تحويلاً كأنه جعل له من ذلك ما يرعاه.

### ومما يخالف السخاء فى هذا الباب البخل

(المرق) بينه وبين الضن (٣) أن الضن أصله أن يكون بالعوارى، والبخل بالهيئات ولهذا تقول موصين بعلمه ولا يقال بحيل بعلمه لأن العلم أشبه بالعارية منه بالهبة وذلك أن الواهب اذا وهب شيئاً حرج من ملكه فاذا أعار شيئاً لم يخرج أن يكون (٤) عالماً به فأشبه العلم العارية فاستعمل فيه من اللفظ ما وضع لها ولهذا قال الله تعالى (وما هو على العيب بصين) ولم يقل ببخل.

(المرق) بين الشح والبخل أن الشح الحرص على منع الخير ويقال زندق (٥) شحاح اذا لم يور ناراً وان أشح عليه بالقدح كأنه حريص على منع ذلك، والبخل منع الحق فلا يقال لمن يؤدى حقوق الله تعالى يحيل.

(١) فى الاصل يحالف، (٢) فى السكندرية «ثم كثر». (٣) فى نسخة

«الضن» وهو تحريف. (٤) فى السكندرية «من أن يكون». (٥) فى السبع «ريد».

## الفرق بين ما يخالف الغنى (١)

(الفرق) بين الفقر والمسكّة أن الفقر فيما قال الازهرى فى تأويل قوله تعالى (إما الصدقات للفقراء والمساكين) الفقير الذى لا يسأل والمسكين الذى يسأل، ومثله عن ابن عباس والحسن وجابر بن زيد ومجاهد وهو قول أبى حنيفة وهذا يدل على أنه رأى المسكين أضعف حالا وأبلغ فى جهة الفقر، ويدل عليه قوله تعالى (للفقراء الذين أحصروا فى سبيل الله) إلى قوله تعالى (يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف) فوصفهم بالفقر وأخبر مع ذلك عنهم بالتعفف حتى يحسبهم الجاهل بجاهلهم أغنياء من التعفف ولا يحسبهم أغنياء إلا أولهم طاهر جميل وعليهم بزة حسنة، وقيل لأعرابى أقير أنت (٢) فقال بل مسكين وأنشد.

أما الفقير الذى كانت حلوبته (٣) وفق العيال فلم يترك له سبيل

فجعل للفقير حلوبة (٣) والمسكين الذى لا شيء له فأما قوله تعالى (كانت لمساكين يعملون فى البحر) فأنت لهم ملك سفينة وسماهم مساكين فانه روى أنهم كانوا أجراء فيها ونسبها إليهم لتصرفهم فيها والكون بها (٤) كما قال تعالى (لا تدخلوا بيوت النبی) ثم قال (وقرن فى بيوتكن) وعن أبى حنيفة فيمن قال مالى للفقراء والمساكين أهما صنفان . وعن أبى يوسف أن نصف المال لفلان ونصفه للفقراء والمساكين، وهذا يدل على أنه جعلهما صنفًا واحدًا والقول قول أبى حنيفة، ويحوز أن يقال المسكين هو الذى يرى له الانسان اذا تأمل حاله وكل من يرق له الانسان يسميه مسكيناً .

(الفرق) بين الفقر والاعدام أن الاعدام أن لا يخفى فى الفقر، وقال أهل اللغة المعدم الذى لا يجد شيئاً، وأصله من العدم خلاف الوجود وقد أعدم كانه صار ذا عدم، وقيل فى خلاف الوجود عدم للفرق بين المعنيين ولم يقل عدمه الله وإنما قيل أعدمه الله، وقيل فى خلافه قد وحده ولم يقل وجده الله وإنما قيل

(١) أكثر هذه العناوين الفرعية غير موحدة فى السكندرية اكتفاءً بأبرؤس  
الأنواب (٢) فى نسخة «أنت فقير» . (٣) فى السكندرية «صلوبه»، وهو غلط .  
(٤) لعله «لتصرفهم بها والكون فيها» .



أوجده الله، وقال بعضهم الاعدام فقر (١) بعد غنى .

(الفرق) بين الفقير والمصرم أن المصرم هو الذي له صرمة والصرمة الجماعة القليلة من الابل ثم كثر ذلك حتى سمي كل قليل الحال صرماً وان لم تكن له صرمة .  
(الفرق) بين الفقير والمملق أن المملق مشتق من الملق وهو الخضوع والتضرع ومنه قيل للاحمة المفترشة ملقة والجمع ملقات فلما كان الفقير في أكثر الحال حاضعا متضرعاً سمي مملقاً ولا يكون إلا بعد غنى كأنه صار ذا ملق كما تقول أطلعت المرأة اذا صار لها طفل ، ويحوز أن يقال إن الاملاق نقل إلى عدم التمسك من النفقة على العيال ولهذا قال الله تعالى ( ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ) أى خشية العجز عن النفقة عليهم .

(الفرق) بين الحلة والفقير أن الحلة الحاجة والمختل المحتاح وسميت الحاجة حلة لاحتلال الحال بها كأنما صار بها خلل يحتاج إلى سده والحلة أيضاً الخصلة التي يختل إليها أى يحتاج والحلة المودة التي تتحلل الأسرار معها بين الحليين ، وسمى الطريق في الرمل حلاً لأنه يتحلل لانغراجه ، والخل الذي يصطع به لأنه يتخلل ماعين فيه بلطفه وحدته وحللت التوب حلاً وحللاً وجمع الخلل خلال وفي القرآن ( فترى الودق يخرج من خلاله ) والحلال ما يحل به التوب وما يخرج به الشيء من حلل الإنسان فالفقر أبلغ من الحلة لأن الفقر ذهاب المال والحلة الحلل في المال .

(الفرق) بين الفقر والحاجة أن الحاجة هي القصاص ولهذا يقال التوب يحتاج إلى حزمة وفلان يحتاج إلى عقل وذلك اذا كان ناقصاً ولهذا (٢) قال المتكلمون الظلم لا يكون إلا من جهل أو حاجة أى من جهل بقضه أو نقصان راد حبه بظلم الغير ، والفقر خلاف الغنى فأما قولهم فلان مفقر إلى عقل فهو استعارة ومحتاج إلى عقل حقيقة .

### ومما يخالف الحظ الحرمان والحرف

(الفرق) بينهما أن الحرمان عدم الطهر بالمطلوب عند السؤال يقال سأله

(١) في نسخة « يكون فقراً » (٢) في السكندرية « ولد ذلك » .

فخره ، والحرف عدم الوصول إلى المنافع من جهة الصنائع يقال للرجل إذا لم يصل إلى إحراز المنافع في صاعته إنه محارف وقد يجعل المحروم خلاف المرزوق في الجملة فيقال هذا محروم وهذا مرزوق .

( الفرق ) بين الفقير والبائس قال مجاهد وغيره البائس الذي يسأل بيده ، قلنا وإما سمي من هذه حاله بائساً لطهور أثر البؤس عليه بمد يده للمسألة وهو على جهة المبالغة في الوصف له بالفقر ، وقال بعضهم هو بمعنى المسكين لأن المسكين هو الذي يكون في نهاية الفقر قد ظهر عليه السكون للحاجة وسوء الحال وهو (١) الذي لا يجد شيئاً .

( الفرق ) بين المحارف والمحدود أن المحدود على ما قال بعض أهل العلم هو من لا يصل إلى مطلوبه من الظفر بالعدو عند مزعته إياه وقد يستعمل في غير ذلك من وحوه المسع ، والصحيح أن المحدود هو الممنوع من وحوه الخير كلها من قولك حد إذا مع وحده إذا معه وحدود الله ما منع عنه بالهي .

( الفرق ) بين القصر والحاجة أن القصر سبب إلى الحاجة والحاجة يحتاج لنقصه ، والقصر أعم من الحاجة لأنه يستعمل فيما يحتاج وفيما لا يحتاج .

( الفرق ) بين النخس والنقصان أن النقص بالقصر بالظلم قال تعالى ( ولا تبخسوا الناس أشياءهم ) أي لا تنقصوهم ظلماً ، والنقصان يكون بالظلم وغيره .

( الفرق ) بين القصر والتخفيف أن نقص الواحد من المقدار كائناً ما كان ، والتخفيف فيما لا يعتاد واستعمل التخفيف في العذاب لأنه يحتمل على النفوس حوم ماله ثلث .

### وما يخالف النقصان الزيادة

( الفرق ) بينهما وبين الماء أن قولك بما الشيء يفيد زيادة من نفسه وقولك راد لا يفيد ذلك ألا ترى أنه يقال زاد مال فلان بما ورثه عن والده ولا يقال نما ماله بما ورثه ، وإما يقال تمت الماشية بتناسلها ، والماء في الذهب والورق مستعار وفي الماشية حقيقة ومن ثم أيضاً سمي الشجر والنبات النامي منه يقال بما الخضاب في اليد والخبر في الكتاب .

## ومما يدخل في هذا الباب

(الفرق) بين القنوع والسؤال أن القنوع سؤال الفضل والصلة خاصة ،  
والسؤال عام في ذلك وفي غيره يقال قنع يقنع قنوعا إذا سأل وهو قانع وفي  
القرآن (وأطعموا القانع والمعتر) قال القانع السائل والمعتر الذي يلم بك لتعطيه  
ولا يسأل، اعتره يعتره وعره يعره وقيل عره واعتره واعتراه إذا جاءه يطلب  
معروفه ، وقال الليث القانع المسكين الطواف ، وقال مجاهد القانع هنا جارك ولو  
كان (١) عيا ، وقال الحسن القانع الذي يسأل ويقنع بما تعطيه ، وقال الفراء القانع  
الذي إن أعطيته شيئا قبله ، وقال أبو عبيدة القانع السائل الذي قنع إليك أي  
خضع ، وقال أبو علي هو الفقير الذي يسأل ، وقال إبراهيم القانع الذي يجلس  
في بيته والمعتر الذي يعتريك .

## الباب الثالث عشر

في العز بين العز والشرف والرياسة والسودد ، وبين الملك والسلطان والدولة  
والتمكن والبصرة والاعانة . وبين الكبير والعظيم ، والعزق  
بين الحكم والقضاء والقدرة والتقدير وما يحرى مع ذلك

(الفرق) بين العز والشرف أن العز يتضمن معنى الغلبة (٢) والامتناع  
على ما قلنا فأما قولهم عز الطعام فهو عزيز فعتاه قل حتى لا يقدر عليه فئسه  
من لا يقدر عليه لقوته ومنعته لأن العز معنى القوة ، والشرف إنما هو  
في الأصل شرف المكان ومنه قولهم أشرف فلان على الشيء إذا صار فوقه  
ومنه قيل شرفة القصر وأشرف على التلّ إذا قارب ، ثم استعمل في كرم النسب  
فقيل للقرشي شريف وكل من له نسب مدكور عند العرب شريف ، ولهذا لا يقال  
تعالى شريف كما يقال له عزيز .

(١) عيا كناية عن كفاية ، وان كان ، (٢) في نسخة « القوة » .

( الفرق ) بين السيد والصمد أن السيد المالك لتدبير السواد وهو الجمع  
وسمى سواداً لأنَّ مجتمع سواد إذا روى من بعيد ، ومنه يقال للسواد  
الاعظم ويقال لهم الدهماء لذلك والدهمة السواد ؛ وقولنا الصمد يقتضى القوة  
على الأمر ( ١ ) وأصله من الصمد وهو الأرض الصلبة والجمع صماد والصمدة  
صخرة شديدة التماسك في الأرض ، ويحوز أن يقال إنه يقتضى قصد الناس إليه  
في الخواشع من قولك صمدت صمدة أى قصدت قصدة ، وكبهما كان فإنه  
أبلغ من السيد ألا ترى أنه يقال لمن يسود عتيرته سيد ولا يقال له صمد حتى  
يعظم به أنه يكون المقصود دون غيره ، ولهذا يقال سيد صمد ولم يسمع صمد سيد .  
( الفرق ) بين قولك يسوسهم وبين قولك يسودهم أن معنى قولك يسودهم  
أنه يلى تدبيرهم ومعنى قولك يسوسهم أنه ينظر في دقيق أمورهم وأحوالهم السوس ،  
ولا تجوز الصفة به على الله تعالى لأن الأمور لا تدق عنه وقد ذكرنا ذلك قبل .  
( الفرق ) بين سيد القوم وكبيرهم أن سيدهم هو الذى يلى تدبيرهم ،  
وكبيرهم هو الذى يفضلهم في العلم أو السن أو الشرف وقد قال تعالى ( فعليه  
كبيرهم ) ويجوز أن يكون الكبير في السن ، ويحوز أن يكون الكبر في العلم ؛  
ويقال لسيد القوم كبيرهم ولا يقال لكبيرهم سيدهم إلا إذا ولى تدبيرهم .  
والكبير في أسماء الله تعالى هو الكبير الشأن الممتنع من مساواة الأصغر له  
بالتضعيف ( ٢ ) والكبير الشخص الذى يمكن مساواته للأصغر بالتجزئة ( ٣ )  
ويمكن مساواة الأصغر له بالتضعيف ؛ والصفة بهذا لا تحوز على الله تعالى ، وقال  
بعضهم الكبير في السن ، والله تعالى أعز من أن يكون له نظير .  
( الفرق ) بين مالك ومالك أن مالك يهيد مملوكا ، ومالكا لا يهيد ملكا  
ولكنه ( ٤ ) يفيد الأمر وسعة المقدرة على أن المالك أوسع من الملك لأنك تقول  
الله مالك الملائكة والانس والجن ( ٥ ) ومالك الأرض والسماء ومالك

( ١ ) في الاصل الاصول . ( ٢ ) من قوله « التضعيف » إلى « التضعيف » الآية ساقط من  
نسخة . ( ٣ ) في السكندرية « بالتحريفة » وساقط من غيرها . ( ٤ ) في نسخة « ولكن »  
( ٥ ) ها ريادة « قال الفرزدق » وما بعدها الى المنت غير موحود في السكندرية .

السحاب والرياح ونحو ذلك ، ومالك لا يحسن إلا في الملائكة والانس والجن قال العرزق :

سبحان من عنت الوجوه لوجهه ملك الملوك ومالك العفر  
ولو قال ملك (١) العفر لم يحسن .

(الفرق) بين مالك ومليك أن المليك مبالغة مثل سميع وعليم ولا يقتضى مملوكا وهو بمعنى فاعل إلا أنه يتضمن معنى التكثير والمبالغة، وليس معنى قولنا فاعل أنه فعل فعلا استحق من أجله الصفة بذلك وإنما يراد به اعمال ذلك في الاعراب على تقدير أسماء الفاعلين .

(الفرق) بين الملك والمملك أن الملك هو استفاضة الملك وسعة المقدور له السياسة والتدبير والمملك استحقاق تصريف الشئ مل هو أولى به من غيره .  
(الفرق) بين كبير القوم وعظيم القوم أن عظيم القوم هو الذى ليس فوقه أحد منهم فلا تكون الصفة له إلا مع السودد والسلطان فهو معارق للكبير وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى كسرى عظيم فارس ، والعظيم فى أسماء الله تعالى بمعنى عظيم الشأن والامتناع عن مساواة الصغير له بالتضعيف، وأصل الكلمة القوة ومنه سعى العظيم عظيما لقوته، ويجوز أن يقال إن أصله عظيم الجثة ثم نقل لعظيم الشأن كما فعل بالكبير وقال تعالى (عذاب يوم عظيم) فسماه عظيما لعظم ما فيه من الآلام والبلاء (٢)، وما اتسع لأن يكون فيه العظم استحق بأن يوصف أنه عظيم .

(الفرق) بين العظيم والكبير أن العظيم قد (٣) يكون من جهة الكثرة ومن غير جهة الكثرة ولذلك جاز أن يوصف الله تعالى بأنه عظيم وإن لم يوصف بأنه كثير، وقد يعظم الشئ من جهة الجنس ومن جهة التضاعف . وفرق بعضهم بين الجليل والكبير بأن قال الجليل فى أسماء الله تعالى هو العظيم الشأن المستحق للحمد، والكبير فيما يجب له من صفة الحمد، والاعجل بما ليس فوقه من هو أجل منه، وأما الاعجل من ملوك الدنيا فهو الذى ينفرد فى الزمان بأعلى مراتب

(١) فى الاصل ، مالك . (٢) فى الاصل والملاذ . (٣) وقد ساقطة من نسخة .

الجلالة، والجلال اذا أطلق كان مخصوصا بعظم الشأن وبقوة الحكم حليلة النفع بها ويوصف المال الكثير بأنه حليل ولا يوصف الرمل الكثير بذلك لما كان من عظم النفع في المال، وسميت الجلة حلة لعظمها والمجلة الصحيفة سميت بذلك لما فيها من عظم الحكم والعهود .

(الفرق) بين الحلالة والهيبة أن الجلالة كما ذكرناه، والهيبة خوف الاقدام على الشيء فلا يوصف الله بأنه يهاب كما لا يوصف بأنه لا يقدم عليه لأن الاقدام هو الهجوم (١) من قدام فلا يوصف الله تعالى بأن له قدما ووراء، والهيبة هو أن يعظم في الصدور فيترك الهجوم عليه .

(الفرق) (٢) بين الصفة منه عز وجل بأنه على وبين الصفة للسيد من العباد بأنه رفيع أن الصفة بعلى متقولة إلى علم إنسان بالقهر والاقتدار ومنه (ان) فرعون علا في الأرض ) أى قهر أهلها وقوله تعالى ( ولعلنا بعضهم على بعض ) فقبل لله تعالى على من هذا الوجه ، ومعناه أنه الجليل بما يستحق من ارتفاع الصفات ، والصفة بالرفيع يتصرف من علو المكان وقد ذكرنا أن في المصرف معنى ما صرف منه فلهذا لا يقال الله رفيع : والأصل في الارتفاع زوال الشيء عن موضعه إلى فوق ، ولهذا يقال ارتفع الشيء بمعنى زال وذهب ، والعلو لا يقتضى الزوال من أسفل ولهذا يقال ارتفع الشيء وان ارتفع قليلا لأنه زال عن موضعه الى فوق ولا يقال علا اذا ارتفع قليلا ، ويجوز أن يقال الصفة برفيع لا تحوز على الله تعالى لأن الارتفاع يقتضى الزوال . فأما قوله تعالى ( رفيع الدرجات ) فهو كقوله كثير الاحسان في أن الصفة للثاني في الحقيقة .

(الفرق) بين الصعود والارتفاع أن الصعود مقصور على الارتفاع في المكان ولا يستعمل في غيره ويقال صعد في السلم والدرجة ولا يقال صعد أمره ، والارتفاع والعلو يشترط فيهما جميع ذلك ، والصعود أيضا هو الذهاب إلى فوق فقط وليس الارتفاع كذلك ألا ترى أنه يقال ارتفع في المجلس ورفعت مجلسه وإن لم يذهب به في علو ولا يقال أصدته إلا إذا أعليته .

---

(١) في نسخة « العزم » . (٢) هذا الفرق غير موحد في السكندرية .

(الفرق) بين الصعود والرقى أن الرقى أعم من الصعود ألا ترى أنه يقال رقى في الدرجة والسلم كما يقال صعد فيهما ويقال رقيت في العلم والشرف إلى أبعد غاية وورقى في الفضل ولا يقال في ذلك صعد والصعود على ما ذكرناه مقصور على المسكان ، والرقى يستعمل فيه وفي غيره فهو أعم وهو أيضا يفيد التدرج في المعنى شيئا بعد شيء ، ولهذا سمي الدرج مراقى وتقول مارلت أراقيه حتى بلغت به العاية أى أعلوه شيئا شيئا .

(الفرق) بين الصعود والاصعاد أن الاصعاد في مستوى الارض ، والصعود في الارتفاع يقال أصعدنا من الكوفة إلى حراسا وصعدنا في الدرجة والسلم والجل . (الفرق) بين الارتفاع وفوق أن أعلى الشيء منه يقال هو في أعلى النحلة يراد أنه في نهاية قائمتها وتقول السماء فوق الارض فلا يقتضى ذلك أن تكون السماء من الارض وأعلى يقتضى أسفل ، وفوق يقتضى تحت وأسفل الشيء منه وتحت ليس منه ألا ترى أنه يقال وصعته تحت الكور ولا يقال وصعته أسفل الكور بهذا المعنى ويقال أسفل البئر ولا يقال تحت البئر .

(الفرق) بين الرفيع والمجيد أن المجيد هو الرفيع في علو شأنه ، والماجد هو العالى الشأن في معاني صفاته ، وقيل المجيد الكريم في قوله تعالى ( بل هو قرآن مجيد ) أى كريم فيما يعطى من حكمه وقيل فيما يرجى من خيره ، وأصل المجد العظم إلا أنه جرى على وجهين عظم الشخص وعظم الشأن فيقال تمجدت الابل إذا عظمت أجسامها لجودة الكلاء وأجد القوم اللهم إذا رعوها كلاء جيداً في أول الربيع ، ويقال في علو الشأن مجد الرجل محداً وأحمد أجداداً إذا عظم شأنه لعنان ومجدت الله تعالى تمجيداً عظمته .

(الفرق) بين الإله والمعبود بحق أن الإله هو الذى يحق له العبادة فلا إله إلا الله ، وليس كل معبود بحق له العبادة ألا ترى أن الاصنام معبودة والمسيح معبود ولا يحق له ولها العبادة .

(الفرق) بين قولنا الله وبين قولنا إله أن قولنا الله اسم لم يسم به غير الله وسمى غيره الله الخاطئ وهو تسمية العرب الأصنام آلهة وأما قول

الناس لا معبود إلا الله فعنه أنه لا يستحق العبادة إلا الله تعالى .

(الفرق) بين قولنا يحق له العبادة وقولنا يستحق العبادة أن قولنا يحق له العبادة يفيد أنه على صفة يصح أنه معمم ، وقولنا يستحق يفيد أنه قد أُلهم واستحق وذلك أن الاستحقاق مضمن مما يستحق لا حله .

(الفرق) بين قولنا الله وقولنا اللهم أن قولنا الله اسم والله نداء والمراد به يا الله محذوف حرف النداء وعوض الميم في آخره .

(الفرق) بين الصفة رب والصفة بسيد أن السيد مالك من يحب عليه طاعته يحو سيد الأمة والعلام ، ولا يحور سيد الثوب كما يحوز رب الثوب ، ويحوز رب بمعنى سيد في الإضافة ، وفي القرآن ( فسيق ربهم خمرأ ) وليس ذلك في كل موضع ألا ترى أن العبد يقول لسيدته يا سيدي ولا يحور أن يقول ياربي فأما قول عدي بن زيد :

إن ربي لولا تداركه المالك بأهل العراق ساء العذير

يعنى العمان بن المندر ، والعذير الحال فإن ذلك كان مستعملاً ثم ترك استعماله كما ترك أبيت اللعن وعم صباحا (١) وما أشبه ذلك .

(الفرق) بين الصفة رب والصفة بمالك أن الصفة رب أعم من الصفة بمالك لأنها من تحقيق القدرة على تدبير ممالكه قولنا رب يتضمن معنى المملك والتدبير فلا يكون إلا مطاعاً أيضاً والشاهد قول الله تعالى ( اتحدوا أحبارهم وربابهم أرباباً من دون الله ) أى سادة يطيعونهم ، والصفة بمالك تقتضى القوة على تصريف ممالكه وهو من قولك ملك المكين إذا أحدث تحه (٢) فقولى ومنه هو أبا الشاعر ملكت بها كفى وأهبرت فتقها يرى قائم من دونها ماؤها

أى قويت بها كفى ، ثم كثر حتى جرى على معنى مالك فى الحكم كاصبى المالك لما لا يقدر على تصريفه إلا فى الحكم أى حكمه حكم القادر على تصريف ماله ، ولذلك لم يحسن إطلاق الصفة رب إلا على الله تعالى ، والصفة رب أيضاً تقتضى معنى المصلح ومنه ربيت النعمة إذا أصلحتها بتمامها وأديم مربوب مصلح ويحوز

(١) فى السكندرية . وعمر ضياعا ، وهو تحريف . (٢) فى السكندرية وأما تعجوده .



أن يقال إن قولنا رب يقتضى معنى ولاية الأمر حتى يتم ومن ثم قيل رب الولد ورب السمسم وشاة ربي وهى مثل النفساء من النساء وقيل لها ذلك لأنها تربي ولدها طالة فى التربية أصلها ياء نقلت إلى حرف العلة كما قيل فى الظن التظنى .  
( الفرق ) بين الصفة رب والصفة بقادر أن الصفة بقادر أعم من حيث تجرى على المقدور نحو قادر أن يقوم ، ولا يجوز الصفة رب إلا فى المقدور المصرف المدر وصفة قادر تجرى فى كل وجه وهو الأصل فى هذا الباب ، وقال بعضهم لا يقال الرب إلا لله فردّه بعضهم وقال قد جاء عن العرب خلاف ذلك وهو قول الحارث بن حذرة :

وهو الرب والشهيد على يوم الحبارين والبلاء بلاء  
والقول الأول هو الصحيح لأن قوله الرب مهما ليس باطلاق لأنه خبر هو وكذلك الشهيد والشهيد هو الرب وهما يرجعان إلى هو فإذا كان الشهيد هو الرب وقد خص الشهيد بيوم الحبارين فينبغى أن يكون خصوصه خصوصاً للرب لأنه هو ، وأما قول عدى بن زيد :

ورأى الرب مغبوط بصحته وطالب الوجه يرضى الحال مختاراً  
فإن ذلك من خطابهم ومثله تسميتهم الصم إلهام وسيلة رحماناً (١) وأراد بالوجه وجه الحق (الفرق) بين السيد والمالك أن السيد فى المالك كالعبد فى المملوكات فكما لا يكون العبد إلا بمن (٢) يعقل فكذلك لا يكون السيد إلا بمن يعقل ، والمالك يكون كذلك وغيره فيقال هذا سيد العبد ومالك العبد ويقال هو مالك الدار ولا يقال سيد الدار ويقال للقادر مالك فعله ولا يقال سيد فعله والله تعالى سيد لأنه مالك الحنفس من يعقل .

### ومما يجرى مع ذلك

( الفرق ) بين الملك والدولة أن الملك يفيد اتساع المقدور على ما ذكرناه ، والدولة انتقال حال سارة من قوم إلى قوم ، والدولة ما يبال من المال بالدولة فيتداوله القوم بينهم هذا مرة وهذا مرة ، وقال بعضهم الدولة فعل المنتهين والدولة

(١) الكلام على ذلك فى المروى بـ الرقيم والرحمن . (٢) فى السكندرية ومن جنس ماء .

الشيء الذي ينتهب ، ومثلها غرفة لما في يدك والغرفة فعلة من غرفت ومثل ذلك خطوة للموضع وخطوة فعلة من خطوت ، وجمع الدولة دول مثل عرف ومن قال دول (١) فهي لغة والأول الأصل .

( الفرق ) بين الملك والسلطان أن السلطان قوة اليد في القهر للجمهور الأعظم وللجماعة اليسيرة أيضاً ألا ترى أنه يقال الخليفة سلطان الدنيا وملك الدنيا ، تقول لا أمير البلد سلطان البلد ولا يقال له ملك البلد لأن الملك هو من اتسعت مقدرته على ما ذكرنا فالملك هو القدرة على أشياء كثيرة ، والسلطان القدرة سواء كان على أشياء كثيرة أو قليلة ولهذا يقال له في داره سلطان ولا يقال له في داره ملك ولهذا يقال هو مسلط علينا وإن لم يملكها ، وقبل السلطان المانع المسلط على غيره من أن يتصرف عن مراده ولهذا يقال ليس لك على فلان سلطان فتمسه من كذا .

( ر ق ) بين قولك الملك وقولك ملك اليمين أن ملك اليمين متى أطلق له منه الأمانة والعهد المملوكان ولا يطلق على غير ذلك لا يقال للدار والداية وما كان من غير بي آدم ملك اليمين وذلك أن ملك العبد والأمة أحص من ملك غيرها ألا ترى أنه يملك التصرف في الدار بالقض والساء ولا يملك ذلك في بي آدم ويحوز عارية ائدار وغيرها من العروض ولا يحوز عارية الخروج . ( ر ق ) بين التمكن واتمليك أن تمكن الخائر يحوز ولا يبرر تملكه لأنه ملكه الخوز فقد جعل له أن يحوز وليس كذلك التمكن من مكان مع الزحر ودل على أنه ليس له أن يحوز وليس كل من مكى من الغصب فدهمكه . ( الفرق ) بين الولاية والعمالة أن الولاية أعم من العمالة وذلك أن كل من بولى شيئاً من عمل السلطان فهو وال فالقاضي وال والامير وال والعامل وال وليس العاضى عاملاً ولا الامير وإنما العامل من بلى جباية المال فقط فكل عامل وال وليس كل وال عاملاً وأصل العمالة أجرة من بلى الصدقة ثم كثر استعمالها حتى أجريت على غير ذلك .

(الفرق) بين الاعانة والنصرة أن النصرة لا تكون إلا على المازع المغالب والخصم المتأوى المشاغب، والاعانة تكون على ذلك وعلى غيره تقول أعانه على من غالبه وبازعه ونصره عليه وأعانه على فقره إذا أعطاه ما يعينه وأعانه على الاحمال (١) ولا يقال نصره على ذلك فالاعانة عامة والنصرة خاصة .

(الفرق) بين الاعانة والتقوية أن التقوية من الله تعالى للعد هي اقداره على كثرة المقدور ومن العد تعد إعطاؤه المال وإمداده بالرجال وهي أبلغ من الاعانة الا ترى أنه يقال أعانه بدرهم ولا يقال قواه بدرهم وإنما يقال قواه بالأموال والرجال على ما ذكرنا، وقال على بن عيسى التقوية تكون على صناعة والنصرة لا تكون إلا في مازعة .

(الفرق) بين الصير والولى أن الولاية قد تكون باخلاص المودة، والنصرة تكون بالمعونة والتقوية وقد لا تمسك النصرة مع حصول الولاية فالفرق بينهما ين . (الفرق) بين السيد والهام أن الهام هو الذى يمضى همه فى الامور ، ولا يوصف الله تعالى به لأنه لا يوصف بالهم .

(الفرق) بين الهام والقمقام أن القمقام هو السيد الذى تحتج له أموره ولا تشترق عليه شؤنه من قولهم قمقم الشيء إذا تجمع وققم عصه جمعه ويقال للبحر ققام لأنه يجمع المياه .

(الفرق) بين الولاية بفتح الواو والنصرة أن الولاية النصرة لمحمة المصور لا للرياء والسمعة لأنها تضاد العداوة ، والنصرة تكون على الوحيين .

(الفرق) بين الحكم والقضاء أن القضاء يقتضى فصل الأمر على التمام من قولك قضاء إذا أتمه وقطع عمله ومنه قوله تعالى ( ثم قضى أح ) أى فصل الحكم به ( وقتنينا إلى سى سة نل ) أى فصلنا الاعلام به وقال هالى ( قضينا عليه الموت ) أى فصلنا أمره ( فتضاهر (٢) سبع سموات ) فى يومين أى فصل الأمر به ، والحكم يقتضى المع عن الخصومة من قولك أحكمت إذ معته قال الشاعر :

أنى حيفة أحكموا سفهامكم إلى أحاف عيكم أن أغضبا

ويجوز أن يقال الحكم فصل الأمر على الأحكام بما يقتضيه العقل والشرع  
 فإذا قيل حكم بالباطل فعناه أنه جعل الباطل موضع الحق ، ويستعمل الحكم في  
 مواضع لا يستعمل فيها القضاء كقولك حكم هذا كحكم هذا أى هما متماثلان  
 في السبب أو العلة أو نحو ذلك وأحكام الأشياء تنقسم قسمين (١) حكم يرد إلى  
 أصل وحكم لا يرد إلى أصل لانه أول في بابه .

(الفرق) بين الحاكم والحكم أن الحكم يقتضى أنه أهل أن يتحاكم إليه ،  
 والحاكم الذى من شأنه أن يحكم . فالصفة بالحكم أمدح وذلك أن صفة  
 حاكم جار على الفعل فقد يحكم الحاكم بغير انصواب فاما من يستحق الصفة  
 بحكم فلا يحكم الا بالانصواب لانه صفة تعظيم ومدح .

(الفرق) بين القضاء والقدر أن القدر هو وجود الأفعال على مقدار الحاجة  
 اليها والكفاية لما فعلت من أجله ويجوز أن يكون القدر هو الوجه الذى أردت  
 إيقاع المراد عليه ، والمقدر الموجد له على ذلك الوجه ، وقيل أصل القدر هو وجود  
 الفعل على مقدار ما أراده الفاعل ، وحقيقة ذلك فى أفعال الله تعالى وحوادثها  
 على مقدار المصلحة ، والقضاء هو فصل الأمر على التمام .

(الفرق) بين القدر والتقدير أن التقدير يستعمل فى أفعال الله تعالى وأفعال  
 العباد ، ولا يستعمل القدر إلا فى أفعال الله عز وجل (٢) وقد يكون التقدير  
 حسنا وفيحا كتقدير المحم موت زيد وافتقاره واستغنائه ، ولا  
 يكون القدر إلا حسا .

(المرق) بين قولك قضى إليه وقضى به أن قولك قضى إليه أى أعله  
 وقوله تعالى ( وقضينا إليه ذلك الأمر ) أى أعلمناه ثم فسر الأمر الذى ذكره  
 فقال ( إن دابر هؤلاء مقطوع مصحين ) فكأنه قال وقضينا إليه أن دابر هؤلاء  
 مقطوع ، ومعنى قولنا قضى به أنه فصل الأمر به على التمام .

(الفرق) بين التقدير والتدبير أن التدبير هو تهويم الأمر على ما يكون  
 فيه صلاح عاقبته ، وأصله من الدبر وأدبار الأمور عواقبها وآخر كل شئ دبره

(١) فى نسخة « إلى قسمين » . (٢) فى السكندرية « حل اسمه » .

وفلان يتدبر أمره أى يطر في اعتقابه ليصلحه على ما يصلحها ، والتقدير تقويم الأمر على مقدار يقع معه الصلاح ولا يتضمن معنى العاقبة .  
 ( الفرق ) بين قولك قدر له كذا ومنى له كذا أن المنى لا يكون إلا تقدير المكروه يقال منى له الشر ولا يقال منى له الخير ومن ثم سميت المنية منية ويقال أعلمت ما منيت (١) به من فلان ، والتقدير يكون في الخير والشر .  
 ( الفرق ) بين السياسة والتدبير أن السياسة في التدبير المستمر ولا يقال للتدبير الواحد سياسة فكل سياسة تدبير وليس كل تدبير سياسة ، والسياسة أيضا في الدقيق من أمور المسوس على ما ذكرنا قل فلا يوصف الله تعالى به لذلك .

## — الباب الرابع عشر —

في الفرق بين الاعام والاحسان وبين العمة والرحمة والرافة والمع  
 والخير وبين الحلم والصبر والوقار والتؤدة وما سبيل ذلك

( الفرق ) بين الاعام والاحسان أن الاعام لا يكون الا من المنعم على غيره لانه متضمن بالشكر الذي يحب وجوب الدين ، ويحوز احسان الانسان إلى نفسه تقول لمن يتعلم العلم انه يحس (٢) إلى نفسه ولا تقول معمم على نفسه ، والاحسان متضمن بالحمد ويحوز حمد الحامد لنفسه ، والعممة متضمنة بالشكر ولا يحوز شكر الشاكر لنفسه لانه يحرى محرى الدين ولا يحوز أن يؤدي الانسان الدين إلى نفسه ، والحمد يقتضى ترقية الاحسان إذا كان للغير ، والشكر يقتضى ترقية النعمة ، ويكون من الاحسان ما هو ضرر مثل تعذيب الله تعالى أهل البار ، وكل من جاء بفعل حسن فقد أحسن ألا ترى أن من أقام حداً فقد أحسن وإن أرل بالمحدود ضرراً ثم استعمل في النفع والخير خاصة فيقال أحسن إلى فلان إذا نفعه ولا يقال أحسن إليه إذا حده ويقولون للنفع كله

(١) في السكندرية « منيا » . (٢) في السكندرية « محس » .

إحساناً ولا يقولون للضرر كله إساءة فلو كان معنى الإحسان هو الفع على الحقيقة لكان معنى الإساءة الضرر على الحقيقة لأنه صده ، والاثب يحسن إلى ولده بسقيه الدواء المروا بفصدوا الحماة ولا يقال يعنم عليه بذلك ويقال أحسن إذا أتى بفعل حسن ولا يقال أفصح إذا أتى بفعل قبيح اكتفوا بقولهم أساء ، وقد يكون أ يضام النعمة ما هو ضرر مثل التكليف سميته نعمة لما يؤدي إليه من اللذة والسرور .  
(الفرق) بين الإحسان والفع أن الفع قد يكون مرغبر فصدوا الإحسان لا يكون إلا مع الفصد تقول ينفعني العدو بما فعله بي إذا أراد بك ضرا فوقع ففعا ولا يقال أحسن إلى في ذلك

(الفرق) بين الإحسان والاحمال أن الاحمال هو الإحسان الظاهر من قولك رجل حميل كما يجرى فيه السمن وأصل الجليل الودك (١) واجتمل الرجل إذا طسح العظام ليحرج ودكها ، ويقال أحسن إليه فيعدى بالي وأجل في أمره لأنه فعل الجليل في أمره ويقال أنعم عليه لأنه دخله معنى علو نعمة عليه فهي غامرة له ، ولذلك يقال هو غريق في النعمة ولا يقال غريق في الإحسان والاحمال ويقال أجمل الحساب فيعدى ذلك بنفسه لأنه مصغر بمفعول ينيه عنه من غير وسيلة ، وقد يكون الإحسان مثل الاحمال في استحقاق الحمد به وكما يحور أن يحسن الإنسان إلى نفسه يحور أن يحمل في فعله لنفسه .

(الفرق) بين الفضل والإحسان أن الإحسان قد يكون واجبا وغير واجب ، والفضل لا يكون واجبا على أحد وإنما هو ما يتفصل به من غير سبب يوجهه .  
(الفرق) بين الوصول والفصل أن الوصول هو ما يستطيل به الإنسان على من يقصده به ولا يكون إلا من المتبوع إلى التابع ولا يقال أفضل التابع على المتبوع طول ، ويقال طال عليه وتطول وطل عليه إذا سأله ذلك قال الشاعر :  
أفر لكى يزداد طولك طولا

وقال الله تعالى ( أولو الطول منهم ) أى من معه فضل يستطل به على غيره .  
(الفرق) بين الآلاء والعم أن الآلى واحد والآلاء وهي النعمة التي تلو

غيرها من قولك وليه يليه إذا قرب منه وأصله ولي، وقيل واحد الآلاء الى وقال بعضهم الا الى مقلوب من الى الشيء اذا عظم على قال فهو اسم للنعمة العظيمة .  
 (الفرق) بين الافضال والتفضل أن الافضال من الله تعالى تقع تدعو إليه الحكمة وهو تعالى يفضل لاهالة لأن الحكيم لا يخالف ما تدعو إليه الحكمة وهو كالاتعام في وجوب الشكر عليه ، وأصله الزيادة في الاحسان ، والتفضل التخصيص بالنفع الذي يوليه القادر عليه وله أن لا يوليه والله تعالى متمفضل بكل نفع يعطيه إياه من ثواب وغيره فان قالت الثواب واجب من جهة انه جزاء على الطاعة فكيف يجوز أن لا يعمل له فلا يعمل به أن لا يفعل سبه المؤدى إليه .  
 (الفرق) بين المتمفضل والفاضل أن الفاضل هو الزائد على غيره في حصة من خصال الخير والفضل الزيادة يقال فضل الشيء في نفسه إذا زاد وفضله غيره إذا زاد عليه وفضله بالتشديد إذا أحسن بزيادته على غيره ولا يوصف الله تعالى بأنه فاضل لأنه لا يوصف بالزيادة والنقصان .

(الفرق) بين النعمة والرحمة أن الرحمة الاتعام على المحتاج إليه وليس كذلك النعمة لأنه إذا أنعمت بمال تعطيه إياه فقد أنعمت عليه ولا تقول إنك رحمته .  
 (الفرق) بين الرحمن والرحيم أن الرحمن على ما قال ابن عباس (١) أرق من الرحيم يريد أنه أبلغ في المعنى لأن الرقة والعلقة لا يوصف الله تعالى بهما والرحمة من الله تعالى على عباده ونعمته عليهم في باب الدين والدنيا ، وأجمع المسلمون أن العيث رحمة من الله تعالى ، وقيل معنى قوله رحيم أن من شأنه الرحمة وهو على تقدير يديم ، والرحمن في تقدير بزمان وهو اسم حص به البارئ جل وعز، ومثله في التخصيص قولنا لهذا النجم سماك وهو مأخوذ من السمك الذي هو الارتفاع وليس كل مرتفع سماكا وقولنا للنجم الآخر دبران لأنه يدبر الثريا ، وليس كل مادبر شيئاً يسمى دبراً فأما قولهم أسيلمه رحمان التمام فشيء وضعه له أصحابه على وجه الخطأ كما وضع غيرهم اسم الالهية لغير الله وعندنا أن الرحيم مبالغة لعدوله وأن الرحمن أشد مبالغة لأنه أشد عدولاً وإذا

كان العدول على المبالغة كلما كان أشد عدولا كان أشد مبالغة .

(الفرق) بين الرحمة والرفقة أن الرفقة والعطفة يكونان في القلب وغيره خلقة والرحمة فعل الراحم والناس يقولون رفق عليه فرحمه يجعلون (١) الرفقة سبب الرحمة .  
(الفرق) بين الشفيق والرفيق أنه قد يرق الانسان لمن لا يشفق عليه كالذى يتد المومودة فيرق لها لا محالة لأن طبع الانسانية يوجب ذلك ولا يشفق عليها لأنه لو أشفق عليها ما وأدها .

(الفرق) بين الرأفة والرحمة أن الرأفة أبلغ من الرحمة ولهذا قال أبو عبيدة إن في قوله تعالى (رؤف رحيم) تقدماً وتأخيراً أراد أن التوكيد يكون في الابلغ في المعنى فاذا تقدم الابلغ في اللفظ كان المعنى مؤخراً .

(الفرق) بين المصعة والخير أن من المصعة ما يكون منفعة وقد شهد الله تعالى بذلك في قوله ( قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس ) وما كانت فيه منفعة فهو منفعة ولا تكون المصعة خيراً وقد أجريت الصفة بنافع على الموجب للنفع هـ قيل طعام نافع ودواء نافع .

(الفرق) بين المنفعة والنعمة أن المنفعة تكون حسنة وقيحة كما أن المضرة تكون حسنة وقيحة والمنفعة القبيحة منفعتك الرجل تنفعه ليسكن إليك فتغتناله ، والنعمة لا تكون إلا حسنة ، ويفرق بينهما أيضاً فتقول الانسان يحوز أن ينفع نفسه ولا يحوز أن ينعم عليها .

(الفرق) بين المتاع والمصعة أن المتاع المصع الذى تتحل به اللذة وذلك إما لوجود اللذة وإما بما يكون معه اللذة نحو المال الجليل والملك العيس وقد يكون النفع بما تتأجل به اللذة نحو إصلاح الطعام وتبريد الماء لوقت الحاجة إلى ذلك .  
(الفرق) بين الانعام والتمتع أن الانعام يوجب الشكر، والتمتع كالذى يتمتع الانسان بالطعام والشراب ليستقيم اليه فيتمكن من اغتصاب ماله والالتيان على نفسه .  
(الفرق) بين الخير والنعمة ان الانسان يحوز أن يفعل بنفسه الخير كما يحوز أن ينفعها ولا يحوز أن ينعم عليها فالخير والنعمة من هذا الوجه متساويان ،



والنفع هو إيجاب اللذة بفعالها أو السبب إليها وتقيضه الضر وهو إيجاب الألم بفعله أو التسبب إليه .

(الفرق) بين النعمة والنعماء أن النعمة هي النعمة الطاهرة وذلك أنها أخرجت مخرج الأحوال الطاهرة مثل الخراء والبيضاء ، والنعمة قد تكون خافية فلا تسمى نعمة .

(الفرق) بين اللذة والنعمة أن اللذة لا تكون إلا مشتهة ويحوز ان تكون نعمة لا تشتهى كالتكليف وإنما صار التكليف نعمة لأنه يعود عليها بمنافع وملاذ وإنما سمي ذلك نعمة لأنه سبب للنعمة كما يسمى الشيء باسم سببه .

(الفرق) بين النعمة والمنة أن المنة هي النعمة المقطوعة من حوائجها كأنها قطعة منها، ولهذا جاءت على مثال قطعة ، وأصل الكلمة القطع ومم قوله تعالى ( لهم أحر غير ممنون ) أي غير مقطوع وسمي الدهر منوماً لأنه يقطع بين الألف وسمي الاعتداد بالنعمة ما لأنه يقطع الشكر عاها .

(الفرق) بين الاحسان والافضل أن الاحسان النفع الحسن ، والافضل النفع الزائد على أقل المقدار وقد حص الاحسان (١) بالفضل ولم يحس مثل ذلك في الزيادة لأنه جرى مجرى الصفة الغالبة كما احتص اللحم بالسماك ولا يحس مثل ذلك في كل مرتفع .

(الفرق) بين البر والقرمان أن القرمان البر الذي يتقرب به إلى الله وأصله المصدر مثل الكفران والشكران .

## الفرق بين ما يخالف النفع والاحسان من الضر والسوء وغير ذلك مما يجري معه

(الفرق) بين الضر والضر أن الضر خلاف النفع ويكون حسا وقبيحا فالقيح الظلم وما بسبيله والحس شرب الدواء المر رجاء العافية ، والضر بالضم الهزال وسوء الحال ورحل ضروري الحال ، ومن وجه آخر أن الضر أباح

من الضرر لأن الضرر يحرق على ضره يضره صراً فيقع على أقل قليل العمل  
لأنه مصدر جار على فعله كالصفة الحارفة على العمل ، والضرر بالضم كالصفة  
المعدولة للمالعة .

( الفرق ) بين الضر والضرأ أن الضراء هي المضرة الظاهرة وذلك أنها  
أخرجت محج الأحوال الظاهرة مثل الحراء والبيضاء على مذكرنا .

( الفرق ) بين الصراء والبأساء أن البأساء ضراء معها خوف وأصلها البأس  
وهو الخوف يقال لبأس عليك أى لاخوف عليك وسميت للحرب بأساً لما فيها  
من الخوف ولئاس الرجل إذا لحقه نأس وإذا لحقه بؤس أيضاً وقال تعالى  
( فلا تنثنس بما كانوا يفعلون ) أى لا يلحقك بؤس ويحور أن يكون من البأس  
أى لا يلحقك خوف بما فعلوا وجاء البأس بمعنى الإثم فى قوله لا بأس بكذا (١)  
أى لا إثم فيه ويقال أيضاً لا بأس فيه أى هو جائز شائع .

( الفرق ) بين الضر والسوء أن الضر يكون من حيث لا يعلم المقصود به  
والسوء لا يكون إلا من حيث يعلم ومعلوم أنه يقال ضررت فلانا من حيث  
لا يعلم ولا يقال سؤته إلا إذا حاهرت بالمكروه .

( الفرق ) بين المصرة والاساءة أن الاساءة فسحة ودد تكرار مصرة حسنة  
إذا قصد بها وجه يحسن نحو المصرة بالصر للثأديب وبالكد للتعلم والتعليم .  
( الفرق ) بين السوء والسوء أن السوء مصدر أصيب الملعوت إليه تقول  
هو رجل سوء ورجل السوء بالفتح وليس هو من قولك سؤته وفى المثل لا يعجز  
مسك السوء عن عرق السوء أى لا يعجز الخلد الردى عن الريح الرديئة .  
والسوء بالضم المكروه يقال ساءه يسوؤه سوءاً إذا اتى منه مكروه ، وأصل  
الكلمتين الكراهة إلا أن استعمالهما يكون على ما وصفنا .

( الفرق ) بين الاساءة والسوء أن الاساءة اسم للظلم يقال أساء إليه إذا ظلمه  
والسوء اسم الضرر والعيب يقال ساءه يسوؤه إذا ضره وعمه وإن لم يكن ذلك ظلاماً .  
( الفرق ) بين الصر والشر أن السقم وعذاب (٢) حهم صر فى الحقيقة

(١) فى السكندرية ، فى كذا . . (٢) فى السكندرية (وعذاب) .

وشر مجازاً ، وشرب الدواء المرجاء العافية ضرر يدخله الانسان على نفسه وليس بشر ، والشاهد على أن السقم وعذاب جهنم لا يسمى شرأ على الحقيقة أن فاعله لا يسمى شريراً كما يسمى فاعل الضر ضاراً ، وقال أبو بكر بن الاخشاد رحمه الله تعالى السقم وعذاب جهنم شر على الحقيقة وإن لم يسم فاعلهما شريراً لأن الشرير هو المنهمك في الشر القبيح وليس كل شر قبيحاً ولا كل من فعل الشر شريراً كما أنه ليس كل من شرب الشراب شريباً وإنما الشريب المنهمك في الشرب المخطور ، والشر عنده صربان حسن وقبيح فالحسن السقم وعذاب جهنم والقبح الظلم وما يجرى مجراه قال ويحوز أن يقال للشيء الواحد إنه خير وشر إذا أردت بأحد القولين إجباراً عن عاقفته وإنما يكونان قبيضين إذا كانا من وجه واحد .

(العرق) بين الصبر والحلم أن الحلم هو الامهال بتأخير العقاب المستحق ، والحلم من الله تعالى عن العصاة في الدنيا فعل ينأى تعجيل العقوبة من النعمة والعافية ، ولا يحوز الحلم إذا كان فيه فساد على أحد من المسكلمين وليس هو الترك لتعجيل العقاب لأن الترك لا يحوز على الله تعالى لأنه فعل يقع في محل القدرة يضاد المتروك ولا يصح الحلم إلا بمن يقدر على العقوبة وما يجرى مجراها من التأديب بالصبر وهو بمن لا يقدر على ذلك ولهذا قال الشاعر :

لا تصح ذلوكك (١) صبح أحلام ولا يقال لتارك الظلم حلیم إنما يقال حلم عنه إذا أحر عقابه أو عفاه ولو عاقبه كان عادلاً ، وقال بعضهم ضد الحلم السفه ، وهو جيد لأن السفه خفة وعجلة وفي الحلم أناة وإمهال ، وقال المفضل السفه الأصل قلة المعرفة بوضع الأمور مواضعها وهو ضعف الرأي ، قال أبو هلال وهذا يوجب أنه صد الحلم لأن الحلم من الحكمة والحكمة وجود الفعل على جهة الصواب . قال المفضل ثم أجرى السفه على كل جهل وحملة يقال سفه رأيه سفهاً ، وقال الفراء سفه غير متعد وإنما يصب رأيه على التصدير ، وفيه لغة أخرى سفه سفه سفاهة ، وقيل السفيه في قوله تعالى (فإن كان الذي عليه الحق سفيهاً) هو

الصغير وهذا يرجع إلى أنه القليل المعرفة ، والدليل على أن الحلم أحرى مجرى الحكمة تقيضاً للسفه قول المتلمس :

لذى الحلم قل اليوم ماتقرع العصا وما علم الانسان إلا ليعلم  
أى لدى المعرفة والتميز، وأصل السفه الخفة ثوب سفيه أى خفيف ، وأصل الحلم  
فى العريية اللين ورحل حلیم أى لين فى معاملته فى الجزاء على السبئية بالاناة ،  
وحلم فى النوم لأن حال النوم حال سكون وهدوء واحتمل العلام وهو محتمل  
وحالم يرجع إلى قولهم حلم فى النوم ، وحلمة الثدي الناقى فى طمره لما يخرج منها  
من اللسان الذى يحلم الصبى وحلم الأديم نفل بالحلم وهو قردان عظيمة لينة الملمس  
وتحلم الرجل تكلف الحلم . والصبر حبس النفس لمصادفة المكروه ، وصبر  
الرجل حبس نفسه عن إظهار الجزع والجزع إظهار ما يلحق المصاب من  
المضض (١) والغم وفى الحديث ( يصبر الصابر ويقتل القاتل ) والصابر ههنا  
هو الذى يصبر النفس عن القتل ، ولا تحوز الصفة على الله تعالى بالصبر لأن  
المصار لا تحقه وتحوز الصفة عايه ، الحلم لأن له صفة مدح وتعظيم وإذا قال  
قائل اللهم حلمك عن العصاة أى إمهالك فذلك حائر على شرائط الحكمة من  
غير أن يكون فيه مفسدة وإمهال الله تعالى إياهم مظاهرة عليهم .

(الفرق) بين الصبر والاحتمال أن الاحتمال للشيء يصيد كطم الغيظ فيه ،  
والصبر على الشدة يصيد حدس النفس عن المقابلة عليه بالقول والفعل ، والصبر  
عن التورع مدح حبس النفس عن فعله وحده . - على حظوب الدهر أى حبست  
النفس عن 'خرج عندها ولا يستعمل الاحتمال فى ذلك لأنك لا تراه .  
(الفرق) بين الحلم والامهال أن كل حلم إمهال وليس كل إمهال حلم لأن  
أنه تعالى لو أمهل من أحذه لم يكن هذا الامهال حلماً لأن الحلم صفة مدح  
والامهال على هذا الوجه مذموم وإذا كان الأخذ والامهال سواءاً فى الاستصلاح  
فالامهال تفضل والانتقام عدل وعلى هذا يجب أن يكون ضد حلم السفه إذا  
كان الحلم واحداً لأن صده استفساد فلو فعله لم يكن ظالماً إلا أنه لم تكن حكمة

ألا ترى أنه قد يكون الشيء سفها وإن لم يكن ضلله حلما وهذا نحو صرف الثواب عن المستحق إلى غيره لأن ذلك يكون ظلما من حيث حرمة من استحقه ويكون سفها من حيث وضع في غير موضعه ولو أعطى مثل ثواب المطيعين من لم يطع لم يكن ذلك ظلما لا حدولا لكن كان سفها لأنه وضع الشيء في غير موضعه ، وليس يجب أن تكون ائانة المستحقين حلما وإن كان خلاف ذلك سفها فقدت بذلك أن الحلم يقتضى بعض الحكمة وإن السفه يضاد ما كان من الحلم واجبا لا ما كان منه تفصلا وأن السفه نقيض الحكمة في كل وجه ، وقولنا الله حلیم من صفات الفعل ويكون من صفات الذات بمعنى أهل لأن يحلم إذا عصى ، ويفرق بين الحلم والامهال من وحه آخر وهو أن الحلم لا يكون إلا عى المستحق للانتقام وليس كذلك الامهال ألا ترى أنك تمهل غريمك إلى مدة ولا يكون ذلك منك حلما ، وقال بعضهم لا يجوز أن يمهل أحد غيره في وقت إلا ليا حده في وقت آخر .

(الفرق) بين الامهال والانظار أن الانظار مقرون بمقدار ما يقع فيه النظر ، والامهال مبهم ، وقيل الانظار تأخير العمد لينظر في أمره والامهال تأخيره ليسهل ما يتكلمه من عمله .

(المرق) بين الحلم والوقار أن الوقار هو الهدوء وسكون الأطراف وقلة الحركة في المجلس ، ويقع أيضا على معارفة الطيش عند العضب ، مأخوذ من الوقر وهو الحر ، ولا تجوز الصفة به على الله سبحانه وتعالى .

(الفرق) بين الوقار والسكينة أن السكينة معارفة الاضطراب عند العضب والخوف وأكثر ماحاء في الخوف ألا ترى قوله تعالى ( فأنزل الله سكينته عليه ) وقال ( فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ) ويضاف إلى القلب كما قال تعالى ( هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ) فيكون هية وغير هية ، والوقار لا يكون إلا هية .

(الفرق) بين (١) ذلك وبين الرزاة أن الرزاة تستعمل فى الانسان وغيره فهى أعم قال رجل رزين أى ثميل ولا يقال حرق وقور .

(المرق) بين الرجاح والرارة أن الرجاح أصله الميل ومنه رجحت كفة الميزان إذا مالت لثقل ما فيها ومنه زن وأرحح ، بوصف الرجل بالرجاح على وجه التشبيه كأنه وزن مع غيره فصار أثقل منه وليس هو صفة تختص الانسان على الحقيقة ألا ترى أنه لا يجوز أن يقال للسان ترجح أى كن راجحاً ولكن يقال له ترجح أى تمايل ، ويجوز أن يقال له ترزن أى كرزينا وهى أيضاً تستعمل فى التثيت والسكون ، والراح فى زيادة الفضل فالفرق بينهما بين .

(المرق) بين الوقار والتوقير أن التوقير يستعمل فى معنى التعظيم يقال وفرتة اذا عظمتة وقد أقيم الوقار موضع التوقير فى قوله تعالى ( مالكم لا ترجون لله وقاراً ) أى تعظيماً وقال تعالى ( وتعزروه وتوقروه ) وقال أبو أحمد إن أى سلمة رحمه الله . الله جل اسمه لا يوصف بالوقار ويوصف العباد بأهم يوقروه أى يعظمونه ولا يقال إنه وقور بمعنى عظيم كما يقال إنه يوقر بمعنى يعظم لأن الصفة بالوقور ترجع إليه إذا وصف بها ، قال أبو هلال وهى غير لاقئة به لأن الوقار مما تتعبر به الهية . قال أبو أحمد والصفة بالتوقير ترجع إلى من توقره ، قال أبو هلال أيليه الله تعالى عندنا أنه يوصف بالتوقير أن يوصف به على معنى التعظيم لا لغير ذلك .

( الفرق ) بين الوقار والسمت أن السمت هو حسن السكوت وقالوا هو كالصمت فأبدل الصاد سيباً كما يقال خطب مسقع ومصقع ، ويجوز أن يكون السمت حسن الصريقة واستواؤها من قولك هو على سمت الملة . وليس السمت من الوقار فى شيء .

(الفرق) بين الحلم والامانة أن الامانة هى البطء فى الحركة وفى مقاربة الخطو فى المشى ولهذا يقال للمرأة الدية اناة قال الشاعر :

رمته اناة من ربيعة عامر تؤم الضحى فى مأثم أى مأثم

ويكون المراد بها فى صفات الرجال المتمهل فى تدبير الامور ومفارقة التحمل (١) فيها كأنه يقاربهام مقاربة لطيفة من قولك أى الشيء إذا قرب وتأنى أى تمهل

ليأخذ الأمر من قرب ، وقال بعضهم الاناة السكون عند الحالة المزعجة .  
 ( والفرق ) بينها وبين التؤدة أن التؤدة مفارقة الخفة في الأمور وأصلها  
 من قولك وأده يشده إذا أثقله بالتراب ومنه المودة وأصل التاء فيها واو  
 ومثلها النخمة وأصلها من الوخامة والتهمة وأصلها من وهمت والتره وأصله  
 من ترت والتؤدة تعيد من هذا خلاف ما تعيد الاناة وذلك أن الاناة تعيد  
 مقارنة الأمر والتسبب اليه بسهولة والتؤدة تعيد مفارقة الحفة ولولا أنارحننا  
 إلى الاشتقاق لم نجد بينهما فرقا ويحوز أن يقال إن الاناة هي المبالغة في الرفق  
 بالأمور والتسبب اليها من قولك آآ الشيء إذا انتهى ومه ( حميم آن ) وقوله  
 ( غير ناظرين إناه ) أى نهايته من النضج .

### ومما يخالف ذلك

( الفرق ) بين الطيش والسفه أن السفه نقيض الحكمة على ما وصفنا  
 ويستعار في الكلام القبيح يقال سفه عليه إذا أسمعه القبيح ويقال للحايل سفيه،  
 والطيش حفة معها خطأ في الفعل وهو من قولك طاش السهم إذا خف ففضى  
 فوق الهدف فشبه به الخفيف المفاارق لصواب الفعل .  
 ( الفرق ) بين السرعة والعجلة أن السرعة التقدم فيما ينبغي أن يتقدم فيه  
 وهي محمودة ونقيضها مدموم وهو الإبطاء، والعجلة التقدم فيما لا ينبغي أن يتقدم  
 فيه ، هي مدمومة ، ونقيضها محمود وهو الاناه ، فأما قوله تعالى ( وعجلت إليك  
 رب لترضى ) فإن ذلك معنى أسرع .

## الباب الخامس عشر

في الفرق بين الحفظ والرعاية والحراسة وما يحرى مع ذلك وفي الفرق  
بين الضمان والوكالة والرعاية وما يقرب من ذلك

(الفرق) بين الحفظ والرعاية أن تقيض الحفظ الاصاعة وتقيض الرعاية الإهمال ولهذا يقال للماشية إذا لم يكن لها راع همل والإهمال هو ما يؤدي إلى الضياع فعلى هذا يكون الحفظ صرف المكاره عن الشيء لتلايهلك، والرعاية فعل السبب الذي يصرف المكاره عنه ومن ثم يقال فلان يرعى العهود بينه وبين فلان أى يحفظ الأسباب التي تنقضي معها (١) تلك العهود ومعه راعى المواشى لتفقدته أمورها ونفى الأسباب التي يخشى عليها الضياع منها . فأما قولهم للساھر أنه يرعى النجوم فهو تشبيه براعى المواشى لأنه يراقبها كما يراقب الراعى مواشيه .

(الفرق) بين الحفظ والكلام أن الكلمة هي إمالة الشيء إلى جانب يسلم فيه من الآفة ومن ثم يقال كلات السفينة إذا قربتها إلى الارص والكلام مرأ السمية فالحمط أعم لأنه حسن العمل فان استعملت (٢) احدى الكلمتين في مكان الاخرى فلتقارب معنيهما .

(الفرق) بين الحفظ والحراسة أن الحراسة حفظ مستمر، ولهذا سمي الحارس حارساً لأنه يحرس في الليل كله أولاً، ذلك صناعته فهو يدوم فعله، واشتقاقه من الحرس وهو الدهر والحراسة هو أن يصرف الآفات عن الشيء قبل أن تصيبه صرفاً مستمراً فإذا أصابته فصرفها عنه سمي ذلك توليها وهو مصدر والاسم الخلاص ويقال حرس الله عليك البعثة أى صرف عنها الآفة صرفاً مستمراً والحفظ لا يتضمن معنى الاستمرار وقد حفظ الشيء وهو حافظ والحفيظ مبالغة وقالوا الحفيظ في أسماء الله بمعنى العليم والشهيد فتأويله الذي لا يعزب عنه الشيء، وأصله أن الحافظ للشيء عالم به في أكثر الاحوال اذا كان من خفيات عليه أحواله لا يتأتى له حفظه، قال أبو هلال أيده الله تعالى والحفيظ بمعنى عليم

---

(١) في السكندرية « الذي يقى معه » . (٢) في النسخ « أسعمل » .



توسع ألا ترى أنه لا يقال ان الله حافظ لقولنا وقد امانا على معنى قولنا فلان يحفظ القرآن ولو كان حقيقة لجرى في باب العلم كله .

(الفرق) بين الحفيظ والرقيب أن الرقيب هو الذي يربك لئلا يخفى عليه فعلك وأنت تقول لصاحك اذا فتن عن أمورك أرقيب على أنت وتقول راقب الله أى اعلم أنه يراك فلا يخفى عليه فعلك ، والحفيظ لا يتضمن معنى التفتيش (١) عن الأمور والحث عنها .

(الفرق) بين المهيمن والرقيب أن الرقيب هو الذى يربك مفتشاً عن أمورك على ما ذكرنا وهو من صفات الله تعالى بمعنى الحفيظ ومعنى العالم لأن الصفة بالتفتيش لا تجوز عليه تعالى والمهيمن هو القائم على الشيء بالتدبير ومنه قول الشاعر :  
ألا ان حير الناس بعد نبيهم مهيمنه التاليه فى العرف والسكر

يريد القائم على الناس بعده وقال الاصمعى ( ومهيما عليه ) أى قفانا والقفان فارسي معرب وقال عمر رضى الله عنه ائى لا ستمين بالرجل فيه عيب ثم أكون على قفانه أى على تحفظ أحاباره والقفان بمعنى المشرف .

(الفرق) بين الوكيل فى صفات الله تعالى وبينه (٢) فى صفات العباد أن الوكيل فى صفات الله معنى المتولى القائم بتدبير خلقه لأنه مالك لهم رحيم بهم وفى صفات غيره إما يعقد بالتوكيل .

(الفرق) بين الحفظ والحماية أن الحماية تكون لما لا يمكن احرازه وحصره مثل الأرض والبلد تقول هو يحمى البلد والأرض وإليه حماية البلد ، والحفظ يكون لما يجرى ويحصر وتقول هو يحفظ دراهمه ومتاعه ولا تقول يحمى دراهمه ومتاعه ولا يحفظ الأرض والبلد إلا أن يقول ذلك حامى لا يعرف الكلام .

(الفرق) بين الحفظ والضبط أن ضبط الشيء شدة الحفظ له لئلا يفلت منه شيء ولهذا لا يستعمل فى الله تعالى لأنه (٣) لا يحاط الاكلات ويستعار فى الحساب فيقال فلان يضبط الحساب اذا كان يتحفظ فيه من الغلط .

(الفرق) بين الكفالة والضمان أن الكفالة تكون بالنفس والضمان يكون

١- نسخة السقيفة (٣) في السكندرية ودين الوكيل . (٣) فى السح و بانه .

بالمال ألا ترى أنك تقول كفلت زيداً وتريد إذا التزمت (١) تسليمه، وضمنت  
الأرض إذا التزمت أداء الأجر عنها ولا يقال كفلت بالأرض لأن عينها  
لا تغيب فيحتاج إلى احضارها فالضمان التزام شيء عن المضمون والكفالة  
التزام نفس المكفول به ومنه كفلت الغلام إذا ضمنت إليك لتعوله ولا تقول  
ضمنت لأنك إذا طولت به لزمك تسليمه ولا يلزمك تسليم شيء عنه وفي القرآن  
(وكفلها زكريا) ولم يقل ضمناها، ومن الدليل على أن الضمان يكون للمال  
والكفالة للنفس أن الإنسان يحور أن يضمن عمن لا يعرفه، ولا يجوز أن يكفل من  
لا يعرفه لأنه إذا لم يعرف لم يتمكن من تسليمه ويصح أن يؤدي عنه وإن لم يعرفه .  
(الفرق) بين الضمين والخميل أن الخمالة ضمان الدية خاصة تقول حملت  
حمالة وأنا خميل وقال بعض العرب حملت دماء عولت فيها على مالي وآمالى فقدمت  
مالي وكست من أكبر آمالي فإن حملتها فكم من غم شعيت وهم كعبت وإن  
حال دون ذلك حائل لم أذم يومك ولم أياس من غدك . والضمان يكون  
في ذلك وفي غيره .

(الفرق) بين الرئيس والرعي أن الرعامة تميد القوة على الشيء ومنه  
قوله تعالى (وأنا به رعي) أى أنا قادر على أداء ذلك يعنى أن يوسف (٢) زعيم  
ه لأن المبادئ هذا الكلام كان يؤدي عن يوسف عليه السلام وإنما قال أنا  
قادر على أداء ذلك لأنهم كانوا في زمن قحط لا يقدر فيه على الطعام ومن ثم  
فيل للرياسة الرعامة وزعيم القوم رئيسهم لأنه أقواهم وأقدرهم على  
ما يريدونه ما سمي الكفيل رعيًا فعلى جهة المخار والأصل ما قلنا من الرعامة اسم  
للسلاح كله وسمى بذلك لأنه يتقوى به على العدو والله أعلم .

## الباب السادس عشر

في الفرق بين الهداية والصالح والسداد وما يخالف ذلك  
من الهدى والفساد وما يقرب منه

(الفرق) بين الهداية والارشاد أن الارشاد الى الشيء هو التطريق اليه والتبيين له . والهداية هي التمكن من الوصول اليه وقد جاءت الهداية للمهتدى في قوله تعالى (اهدنا الصراط المستقيم) فذكر اهم دعوا بالهداية وهم مهتدون لاحالة ولم يحىء مثل ذلك في الارشاد ويقال أيضا هداه الى المكروه كما قال الله تعالى (اهدوهم الى صراط الجحيم) وقال تعالى (إنك لعلى هدى مستقيم) والهدى الدلالة فاذا كان مستقيما هو دلالة الى الصواب والايمان هدى لانه دلالة الى الحق وقد يقال الطريق هدى ولا يقال أرشده إلا إلى المحبوب والراشد هو القابل للارشاد والرشيد مبالغه من ذلك ، ويجوز أن يقال الرشيد الذى صلح بما فى نفسه مما يبعث عليه الخير والراشد القابل لما دل عليه من طريق الرشد والمرشد الهادى للخير والدال على طريق الرشد ومثل ذلك مثل من يقف بين طريقين لا يدري أيهما يؤدى إلى الغرض المطلوب فاذا دله عليه دال فقد أرشده وإذا قل هو قول الدال فسلوك قصد السبيل هو راشد وإذا بعثته نفسه على سلوك الطريق القاصد فهو رشيد والرشاد والسداد والصواب حق من يعمل عليه أن ينجو وحق من يعمل على خلافه أن يهلك .

(الفرق) بين الهدى والبيان أن البيان فى الحقيقة اظهار المعنى للنفس كأنما ما كان فهو فى الحقيقة من قبيل القول . والهدى بيان طريق الرشد ليسلك (١) دون طريق التفى هذا اذا أطلق فاذا قيد استعمل فى غيره فليل هدى الى البار وغيرها . (الفرق) بين الخير والصالح أن الصالح الاستقامة على ما تدعو إليه الحكمة ويكون فى الضر والنفع كالمرض يكون صلاحا للانسان فى وقت دون الصحة وذلك أنه يؤدى إلى الصع فى باب الدين فاما الا لم الذى لا يؤدى

(١) ليسلك ، رائدة فى السكينة .

إلى النفع فلا يسمى صلاحاً مثل عذاب جهنم فإنه لا يؤدي إلى نفع ولا هو نفع في نفسه ويقال أفعال الله تعالى كلها خير ولا يقال عذاب الآخرة خير للمعدين به وقيل الصلاح التعير إلى استقامة الحال والصالح المتغير إلى استقامة الحال ولهذا لا يقال لله تعالى صالح والصالح في الدين يجرى على الفرائض والنواهل دون المباحات لأنه مرغّب فيه ومأمور به فلا يجوز أن يرغب في المباح ولا أن يؤمر به لأن ذلك عبث ، والخير هو السرور والحسن وإذا لم يكن حسناً لم يكن خيراً لما يؤدي إليه من الضرر الزائد على المنفعة به ولذلك لم تكن المعاصي خيراً وإن كانت لذّة وسروراً ولا يقال للبرص خير كما يقال له صلاح فإذا جعلت خيراً أفعال فعلت المرض خير لفلان من الصحة كان ذلك جائزاً ويقال الله تعالى خير لنا من غيره ولا يقال هو أصلح لنا من غيره لأن أفعال لما يزيد على لفظ فاعل مبالغة فإذا لم يصح أن يوصف بأنه أصلح من غيره والخير اسم من أسماء الله تعالى وفي الصحابة رجل يقال له عبد خير وقال أبو هشام تسمية الله تعالى بأنه خير مجاز قال ويقال خار الله لك ولم يحى أنه خائر .

(الفرق) بين الهداية والنجاة أن النجاة تفيد الخلاص من المكروه والهداية تفيد التمكن من الوصول إلى الشيء ولفظهما يبيء عن معيهما وهو أنك تقول نحاه من كذا وهداه إلى كذا فالنجاه تكون من الشيء والهداية تكون إلى الشيء وإمامد كراهما والفرق بينهما لأن نصحهم ذكر أهمما سواء .

(الفرق) بين الفوز والنجاة أن النجاة هي الخلاص من المكروه والفوز هو الخلاص من المكروه مع الوصول إلى المحبوب ولهذا سمي الله تعالى المؤمنين فائزين لنجاتهم من النار ونيلم الجنة ولما كان الفوز يقتضى نيل المحبوب قيل فاز بطلبته وقال تعالى (يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزاً عظيماً) أي أنال الخير نيلاً كثيراً .

(الفرق) بين الفوز والظفر أن الظفر هو العلو على المناوئ المنازع قال الله تعالى (من بعد أن أضفركم عليهم) وقد يستعمل في موضع الفوز يقال ظفر ببعيته ولا يستعمل الفوز في موضع الظفر ألا ترى أنه لا يقال فاز بعدوه كما

يقال ظفر بهدوه بعينه فالظفر مفارق للفوز وقال علي بن عيسى الفوز الظفر بدلا من الوقوع في الشر وأصله نيل الحظ من الخير وفوز إذا ركب المفازة وفوز أيضا إذا مات لأنه قد صار في مثل المفازة .

( الفرق ) بين النجاة والتخلص أن التخلص يكون من تعقيد وإن لم يكن أذى والنجاة لا تكون إلا من أذى ولا يقال لمن لا خوف عليه بها لأنه لا يكون ناحيا إلا بما يحاف .

( الفرق ) بين الصلاح والعلاج أن الصلاح ما يتمكن به من الخير أو يتخلص به من الشر . والعلاج نيل الخير والرفع الباقي أثره وسمى الشيء الباقي الأثر فلحا ويقال للكارفلاح لأنه يشق الأرض شقا باقيا في الأرض (١) والافلح المشقوق الشمة السفلى ، يقال هذه علة صلاحه ولا يقال فلاحه بل يقال هي سبب فلاحه ويقال موته صلاحه لأنه يتخلص به من الضرر العاجل ولا يقال هو فلاحه لأنه ليس ينفع بئاله ويقال أيضا لكل من عقل وحزم وتكاملات فيه حلال الخير قد أفلح ولا يقال صلح إلا إذا تغير إلى استقامة الحال ، والعلاج لا يفيد التغير ويحوز أن يقال الصلاح وصع الشيء على صفة ينتفع به سواء انتفع أو لا ، ولهذا يقال أصلحا أمر فلان فلم ينتفع بذلك هو كالصع في أنه يحوز أن لا ينتفع به ، ويقال فلان يصلح للقضاء ويصلح أمره ولا يستعمل العلاج في ذلك .

### ومما يجري مع هذا

(الفرق) بين التسديد والتقويم أن التسديد هو التوجيه للصواب فيقال سدد السهم إذا وجهه وجه الصواب ، والتقويم إزالة الاعوجاج كتقويم الرمح والقدح ثم يستعار فيقال قوم العمل فالمسدد المقوم لسبب الصلاح ، والتسديد يكون في السبب المولد كتسديد السهم للاصابة ، ويكون في السبب المؤدى كاللطف الذي يؤدي إلى الطاعة ، والسبب على وجهين مولد ومؤدى فالمولد هو الذي لا يتبع المسبب إلا به لقص القادر عن فعله دونه ، والمؤدى هو الداعي إلى الفعل دعاء الترغيب والترهيب والتسديد من أكبر

(١) ن السكسرية و باقي الأبر .

الأسباب لانه يكون في المولد والمؤدى والتسديد للحق لا يكون إلا مع طلب الحق فأما مع الاعراض عنه والتشاغل بغيره فلا يصح والاصلاح تقويم الامر على ما تدعو إليه الحكمة .

( الفرق ) بين الرشد والرشد قال أبو عمرو بن العلاء الرشد الصلاح قال الله تعالى ( فان آنستم منهم رشداً فادعوا إليهم أمواهم ) والرشد الاستقامة في الدين ومه قوله تعالى ( ان تعلمنى بما علمت رشداً ) وقيل هما العنان مثل العدم والعدم .

### ومما يجرى مع ذلك

( الفرق ) بين الاحكام والاتقان أن اتقان الشيء اصلاحه وأصله من التقى وهو الترتيق (١) الذى يكون في المسيل أو البئر وهو الطين المختلط بالحمأة يؤخذ و صلح به التأسيس وغيره فيسد حلقه ويصلحه فيقال أتقنه اذا (٢) طلاه بالتقى ثم استعمل فيما يصح معرفته فيقال أتقنت كذا أى عرفته صحيحاً كأنه لم يدع فيه خللاً ، والاحكام إيجاد العمل محكماً ولهذا قال الله تعالى ( كتاب احكمت آياته ) أى خلقت محكمة ولم يقل أتقنت لأنها لم تخلق وبها حلل ثم سد حلقها وحكى بمصهم أتقنت الباب اذا أصلحته قال أبو هلال رحمه الله تعالى ولا يقال أحكمته إلا إذا ابتدأته محكماً .

( الفرق ) بين الاحكام والرصف أن الرصف هو جمع شيء إلى شيء يشاكله ، واحكام الشيء حلقه محكماً ولا يستعمل الرصف إلا في الأجسام ، والاحكام والاتقان يستعملان في الاعراض فيقال فعل متقن ومحكم ولا يقال فعل مرصوف إلا أنهم قالوا رصف هذا الكلام حسن وهو مخاز لا يتعدى هذا الموضع .

( الفرق ) بين احكام الشيء و ابرامه أن ابرامه تقويته وأصله في تقوية الجبل وهو في غيره مستعار .

( الفرق ) بين الابرام والتأريب أن التأريب شدة العقد يقال أرب العقد إذا جعل عقداً فوق عقد وهو خلاف الششط يقال نشطه اذا عقده . أنشطه وهو عقد ضعيف واره اذا أحكم عقده وأنشطه إذا حل الأنشطه .

(١) في السح ، الرنوق ، والتصويب من القاموس . (٢) في نسخة « أى » .

الفرق بين ما يخالف الهداية وغيرها مما يجرى في الباب  
(الفرق) بين الزيغ والميل أن الزيغ مطلقاً لا يكون إلا الميل عن الحق  
يقال فلان من أهل الزيغ ويقال أيضاً زاغ عن الحق ولا أعرف راغ عن الباطل  
لأن الزيغ اسم لميل مكروه ولهذا قال أهل اللغة الفرع ريغ في الرسخ ، والميل  
عام في المحبوب والمكروه .

(الفرق) بين الميل والميل أن الميل مصدر ويستعمل فيما يرى وفيما لا يرى  
مثل ميلك إلى فلان ومال الحائط ميلاً ، وميل بالتحريك اسم يستعمل فيما يرى  
خاصة تقول في العود ميل وفي فلان ميل إذا كان يميل في أحد الجانبين من خلقه .  
(الفرق) بين العثو والفساد أن العثو كثرة الفساد وأصله من قولك  
صبع عثواه إذا كثرت الشعر على وجهها وكذلك الرجل وعاث يعبث لغة وعثا  
يعثو أفصح اللغتين ومنه قوله عز وجل (ولا تعثوا في الأرض مفسدين) .

(الفرق) بين الفساد والقبيح أن الفساد هو التغيير عن المقدار الذي تدعو  
إليه الحكمة والشاهد أنه بقيض الصلاح وهو الاستقامة على ما تدعو إليه  
الحكمة وإذا قصر عن المقدار أو أفرط لم يصلح وإذا كان على المقدار أصح  
والقبيح ما تزجر عنه الحكمة وليس فيه معنى المقدار .

(الفرق) بين الفساد والعي أن كل غي قبيح ويحوز أن يكون فساد ليس بقبيح  
كفساد التماحة بتعنيها ويذهب بذلك إلى أنها تعبرت عن الحال التي دانت عليها وإذا  
قلنا فلان فاسد اقتضى ذلك أنه فاجر وإذا قلت إنه غاوت اقتضى فساد المذهب والاعتقاد .

(الفرق) بين العي والضلال أن أصل النفي الفساد ومنه يقال عوى  
الفصيل إذا بشم من كبرة شرب اللبن وإذا لم يرو من لبن أمه فأت هزلاً .  
فالكلمة من الأصداد ، وأصل الضلال الهلاك ومنه قولهم صلت الباقية إذا  
ملكك بضياها وفي القرآن (إذا ضللت في الأرض) أي هلكك بتقطع أو صالنا  
فالذي يورجه أصل الكلمتين أن يكون الضلال عن الدين أبلغ من النفي فيه  
ويستعمل الضلال أيضاً في الطريق كما يستعمل في الدين فيقال ضل عن الطريق  
مذنباً له ولا يستعمل العي إلا في الدين خاصة فهذا فرق آخر وربما استعمل

الغنى في الخيبة يقال غوى الرجل إذا خاب في مطلبه وأنشد قول الشاعر :  
 فمن يلق خيراً يحمد الناس أمره      ومن يغو لا يعدم على الغنى لأنما  
 وقيل أيضاً معنى البيت أن من يفعل الخير يحمد ومن يفعل الشر يذم فجعل من  
 المعنى الأول ويقال أيضاً ضل عن الثواب ومنه قوله تعالى ( كذلك يضل الله  
 الكافرين ) والضلال بمعنى الضياع يقال هو ضال في قومه أى ضائع ومنه قوله  
 تعالى ( ووجدك ضالاً فهدى ) أى ضائعاً في قومك لا يعرفون منزلتك ويجوز  
 أن يكون ضالاً أى في قوم ضالين لأن من أقام في قوم نسب إليهم كما قيل  
 خالد الحذاء لنزوله بين الحذاتين وأبو عثمان المارني لاقامته في بني مازن ولم يكن  
 منهم، وقال أبو علي رحمه الله ( ووجدك ضالاً فهدى ) أى وجدك ذاهباً إلى النبوة  
 فهي صالة عنك كما قال تعالى ( أن تضل إحداهما ) وإنما الشهادة هي الضلالة عنها  
 وهذا من المقلوب المستفيض في كلامهم ويكون الضلال الإبطال ومنه ( أضل  
 أعمالهم ) أى أبطلها ، ومنه ( ألم يجعل كيدهم في تضليل ) ويقال ضلالي فلان أى  
 سباني ضالاً ، والضلال يتصرف في وجوه لا يتصرف الغنى فيها .

( امرق ) بين الخيف والخيف أن الخيف هو العلول عن الحق والخيف  
 الحمل على الشيء حتى ينقصه، وأصله من قولك تحيفت الشيء إذا تنقصته من حافاته.  
 ( العرق ) بين الميل والميد أن الميل يكون في جانب واحد والميد هو أن يميل  
 مرة يمتد ومرة يسرة ومنه قوله تعالى ( وجعلنا في الأرض رواسي أن تميد بكم )  
 أى تضطرب يمتد ويسرة ومعروف أنه لم يرد أنها تميد في جانب واحد وإنما  
 أراد الاضطراب والاضطراب يكون من الجانبين فال شاعر :

حبهم ميالة تميد      ملاة الحسن لها حديد

يريد أنها تميل من الجانبين للين قوامها



## الباب السابع عشر

في الفرق بين التكليف والاختار والفتنة والتحريب وبين اللطف

والتوفيق وبين اللطف واللاطف وما يجرى مع ذلك

(الفرق) بين التكليف والابتلاء أن التكليف إلزام ما يشق إرادة الإنسانية عليه، وأصله في العرية للزوم ومن ثم قيل كلف بفلانة يكلف بها كلفاً إذا لزم حبها ومنه قيل الكلف في الوحه للروحه إياه والمتكلف للشيء الملزم به على مشقة وهو الذي يلتزم ما لا يلزمه أيضاً ومنه قوله تعالى (وما أنا من المتكلفين) ومثله المكلف والابتلاء هو استخراج ما عند المبتلى وتعرف حاله في الطاعة والمعصية بتحميله المشقة وليس هو من التكليف في شيء فان سمي التكليف ابتلاءً في بعض المواضع فقد يجرى على الشيء اسم ما يقاربه في المعنى، واستعمال الابتلاء في صفات الله تعالى محار معناه أنه يعامل العبد معاملة المبتلى المستخرج لما عده ويقال للنعمة ابتلاء لأنه يستخرج بها الشكر والبل يستخرج قوة الشيء باذهابه إلى حال البال فهذا كله أصل واحد (الفرق) بين التكليف والتحميل أن التحميل لا يكون إلا لما يستنقل ولهذا قال تعالى (لا تحمل علينا إصراً) والاصر النقل. والتكليف قد يكون لما لا يتم (١) له نحو الاستعفار تقول كلفه الله الاستعفار ولا تقول حمّله ذلك .

(الفرق) بين الابتلاء والاختبار أن الابتلاء لا يكون إلا لتحميل المحاربه والمشاق. والاختبار يكون بذلك وفعل المحبوب ألا ترى أنه يقال اختبره بالانعام عليه ولا يقال ابتلاه بذلك ولا هو مبتلى بالنعمة كما قد يقال اختبره بالانعام عليه ولا تقول ابتلاه بذلك ولا هو مبتلى بالنعمة كما قد يقال إنه مختبر بها، ويجوز أن يقال إن الابتلاء يقتضي استخراج ما عند المبتلى من الطاعة والمعصية، والاختبار يقتضي وقوع الخبر بحاله في ذلك والخبر العلم الذي يقع بكه الشيء وحقيقته والفرق بينهما بين .

(الفرق) بين الفتنة والاختبار أن الفتنة أشد الاختبار وأبلغه ، وأصله عرض الذهب على النار لتبين صلاحه من فسادِه ومه قوله تعالى ( يوم هم على النار يفتنون ) ويكون في الخير والنشر ألا تسمع قوله تعالى ( إنما أموالكم وأولادكم فتنة ) وقال تعالى ( لآسفيناكم ) (١) مأمأ غدقاً لفتنهم فيه ) فجعل النعمة فتنة لأنه قصد بها المبالغة في اختبار المنعم عليه بها كالذهب إذا أريد المبالغة في تعرف حاله فرأى أدخل النار ، والله تعالى لا يختبر العبد لتعير حاله في الخير والشر وإنما المراد بذلك شدة التكليف .

(الفرق) بين الاحتسار والتجريب أن التجريب هو تكرير الاختبار والاكتسار منه ويدل على هذا أن التفعيل هو للمبالغة والتكرير ، وأصله من قولك حره إذا داواه من الجرب عطراً أصح حاله أم لا ومثله قرد البعير إذا ذرع عنه القردان وقرع الفصيل إذا داواه من العرع وهو داء معروف ولا يقال إن الله تعالى يحرب قياساً على قولهم يحتر ويبتلى لأن ذلك مجاز والمحر لا يقاس عليه .

الفرق بين اللطف والتوفيق والعصمة واللطف والرقعة

وما يجري مع ذلك

(الفرق) بين اللطف والتوفيق أن اللطف هو فعل تسهيل به الطاعة على العبد ولا يكون لطفاً إلا مع قصد فاعله وقوع ما هو لطف فيه من الخير خاصة فأما إذا كان ما يقع عنده قبيحاً وكان الفاعل له قد أراد ذلك فهو انتقاد وليس بلطف . والتوفيق فعل ما تتفق معه الطاعة وإذا لم تتفق معه الطاعة لم يسم توفيقاً ولهذا قالوا إنه لا يحس الفعل . وقرفاً آخر وهو أن التوفيق لطف يحدث قبل الطاعة بوقت فهو كالمصاحب لها في وقته لأن وقته يلي وقت فعل الطاعة ولا يجوز أن يكون وقتها واحداً لأنه بمنزلة مجيء ريد مع عمرو وإن كان بعده بلا فصل وأما إذا جاء بعده بأوقات فإنه لم يجيء معه ، واللطف قد يتقدم الفعل بأوقات سيرة يكون له معها تأثير في نفس الملتوظف له ولا يجوز أن يتقدمه بأوقات كثيرة

حتى لا يكون له معها في نفسه تأثير فكل توفيق لطف وليس كل لطف توفيقا ولا يكون التوفيق ثوابا لأنه يقع قبل الفعل ولا يكون الثواب ثوابا لما لم يقع ولكن التسمية بموفق على جهة المدح يكون ثوابا على ماسلف من الطاعة ، ولا يكون للتوفيق إلا لما حسن من الأفعال يقال وفق فلان الانصاف ولا تقول وفق للطلم ويسمى توفيقا وإن كان مقضيا في حال ما وصف به أنه توفيق فيه كما يقال زيد وافق عمرا في هذا القول وإن كان قول عمرو قد انقضى ، واللفظ يكون التدبير الذي ينفذ في صغير الأمور وكبيرها قاله تعالى لطيف ومعناه أن تدبيره لا يخفى عن شيء ولا يكون ذلك إلا باحرائه على حقه . والأصل في اللطيف التدبير ثم حذف وأحرقت الصفة للمدبر على جهة المبالغة وفلان لطيف الحيلة إذا كان يتوصل إلى بغيته بالرفق والسهولة ويكون اللطف حسن العشرة والمداخلة في الأمور بسهولة واللفظ أيضا صغر الجسم خلاف الكثافة واللفظ أيضا صغر الجسم وهو خلاف الحفاء في المنظر وفي اللطيف معنى المبالغة لأنه فعل وفي موفق معنى تكثير الفعل وتكريره لأنه مفعل والعصمة هي الطبيعة التي يمتنع بها عن المعصية اختياراً والصفة بمعصوم إذا أطلقت فهي صفة مدح وكذلك الموفق فإذا أجرى على التقيد فلا مدح فيه ولا يحور أن يوصف غير الله بأنه يعصم ويقال عصمه من كذا ووقعه لكذا ولطف له في كذا فكل واحد من هذه الأفعال يعدى بحرف وههنا يوجب أيضا أن يكون بينهما فروق من غير هذا الوجه الذي ذكرناه وشرح هذا يطول فتركته كراهة الاكثار وأصولها في اللغة واشتقاقها أيضا توجب فروقا من وجوه آخر فاعلم ذلك .

(الفرق) بين اللطاف واللفظ هو البر وجميل الفعل من قولك فلان برى ويطعني ويسمى الله تعالى لطيفاً من هذا الوجه أيضا لأنه يواصل نعمه إلى عباده .

(الفرق) بين اللطف والرفق أن الرفق هو اليسر في الأمور والسهولة في التوصل إليها وحلافه العنف وهو التشديد في التوصل إلى المطلوب ، وأصل الرفق في الأمانة السع ومه يقال أرفق فلان فلانا إذا مكنه مما يرتفق به ومرافق

الرفق الرفق التي تنفع بها زيادة على ما لا بد منه . ورفيق الرجل في السفر

يسمى بذلك لا تنعاه بصحبته وليس هو على معنى الرفق والطف ويحور أن يقال سمى رفيقا لأنه يرافقه في السير أى يسير إلى جانبه فيل مرفقه .  
( الفرق ) بين اللطف والمدارة أن المدارة ضرب من الاحتيال والختل من قولك دريت الصيد إذا ختلته وإما يقال داريت الرجل إذا توصلت إلى المصلوب من حبه بالحيلة والختل .

## الباب الثامن عشر

في الفرق بين الدين والملة والطاعة والعادة والعرض والوجوب والحلال والمباح وما يحرم مع ذلك

( الفرق ) بين الدين والملة أن الملة اسم لجملة الشريعة، والدين اسم لما عليه كل واحد من أهلها ألا ترى أنه يقال فلا حسن الدين ولا يقال حسن الملة وإنما يقال هو من أهل الملة ويقال لحلاف الدمي الملى نسب إلى جملة الشيعة فلا يقال له ديمى وقول دينى دين الملائكة ولا تقول ملئى ملة الملائكة لأن الملة اسم للشرائع مع الاقرار بالله . والدين ما يذهب اليه الانسان ويعتقد أنه يقربه إلى الله وأن لم يكن فيه شرائع مثل دين أهل الشرك وكل ملة دين وليس كل دين ملة واليهودية ملة لأن فيها شرائع وليس الشرك ملة وإذا أطلق الدين فهو الطاعة العامة التي يحارى عليها بالثواب مثل قوله تعالى ( إن الدين عند الله الاسلام ) وإذا قيد اختلف دلالاته وقد يسمى كل واحد من الدين والملة باسم الآخر في بعض المواضع لتقارب معنيهما والاصل ما قلناه، والفرس تزعم أن الدين لفظ فارسي وتحتج بأنهم يحذونه في كتبهم المؤلفة قبل دخول العربية أرضهم بألف ستة ويذكرون أن لهم خطأ يكتبون به كتابهم المنزل بزعمهم يسمى دين دورى أى كتابه الذى سماه بذلك صاحبهم زرادشت ومحمد للدين أصلا وإشتقاقا صحيحا في العربية وما كان كذلك لا يحكم عليه بأنه أعجمى وإن صح ما قالوه

فان الدين قد حصل في العربية والفارسية اسما لشيء واحد على حمة الاتفاق وقد يكون على جهة الاتفاق ما هو أعجب من هذا ، وأصل الملة في العربية المأل وهو أن يعدو الذئب على شيء ضربا من العدو فسميت الملة ملة لاستمرار أهلها عليها وقيل أصلها التكرار من قولك طريق مليل إذا تكرر سلوكه حتى توطأ ومنه المأل وهو تكرر الشيء على النفس حتى تضجر وقيل الملة مذهب جماعة يحمي بعضهم لبعض عند الامور الحادثة وأصلها من المليلة وهي ضرب من الحمي ومنه الملة موضع البار وذلك أنه إذا دفر فيه اللحم وغيره تكرر عليه الحمي حتى ينضج . وأصل الدين الطاعة ودان الناس للملكهم أي أطاعوه . ويحوز أن يكون أصله العادة تم قيل للطاعة دين لأنها تعاد وتوطن النفس عليها .

(الفرق) بين العادة والطاعة أن العادة غاية الخضوع ولا تستحق إلا بعناية الانعام ولهذا لا يحوز أن يعد غير الله تعالى ولا تكون العادة إلا مع المعرفة بالعبود والطاعة الفعل الواقع على حسب ما أراده المريد متى كان المريد أعلى رتبة من يفعل ذلك وتكون للحالق والمحلق والعبادة لا تكون إلا للحالق والطاعة في مجاز اللغة تكون اتباع المدعو الداعي إلى مادعاه إليه وإن لم يقصد التبع كالانسان يكون مطيعاً للشيطان وإن لم يقصد أن يطيعه ولكنه اتبع دعاءه وإرادته (الفرق) بين الطاعة وموافقة الارادة أن موافقة الارادة قد تكون طاعة وقد لا تكون طاعة وذلك إذا لم تقع موقع الداعي إلى الفعل كنحو إرادتك أن تصدق زيد بدينهم من غير أن يشعر بذلك فلا يكون بعبه مطيعاً لك ولو علمه بعبه من أجل إرادتك كان مطيعاً لك ولذلك لو أحس بدعائك إلى ذلك قال معه كان مطيعاً لك .

(الفرق) بين الطاعة والخدمة أن الخادم هو الذي يطوف على الانسان متحقيقاً في حوائجه ولهذا لا يحوز أن يقال إن العبد يخدم الله تعالى ، وأصل الكلمة الاطافة بالنسبة ومنه سمي الخلد حال خدمة ثم كثر ذلك حتى سمي الاشتغال بما يصلح به شأن المخدم وخدمة وليس ذلك من الطاعة والعبادة في شيء .

الحمد فهو السرعة في الطاعة ومنه قوله تعالى (نين وحفدة) وقولنا في القوت وإليك نسعى ونحفد .

(الفرق) بين العبد والحول أن الخول هم الذين يختصون بالإنسان من جهة الخدمة والمهنة ولا تقتضى الملك كما تقتضيه العبد (١) ولهذا لا يقال الخلق خول الله كما يقال عبده (٢) .

(الفرق) بين العبد والمملوك أن كل عبد مملوك وليس كل مملوك عبداً لأنه قد يملك المال والمتاع فهو مملوك وليس بعبد والعبد هو المملوك من نوع ما يعقل ويدخل في ذلك الصبي والمعتوه وعباد الله تعالى الملائكة والانس والجن . (الفرق) بين الدين والشريعة أن الشريعة هي الطريقة المأخوذ فيها إلى الشيء . ومن ثم سمي الطريق إلى الماء شريعة ومشرفة وقيل الشارع لكثرة الأخذ فيه والدين ما يطاع به المعهود لكل واحد ما دين وليس لكل واحد مناهجاً وشريعة والشريعة في هذا المعنى بطير الملة إلا أنها تعيد ما يعيده الطريق المأخوذ عملاً بتقيده الملة ويقال شرع في الدين شريعة كما يقال طرق فيه طريقاً والملة تعيد استمرار أهلها عليها

(الفرق) بين المتقى والمتق والمؤمن أن الصفة بالمتقى أمدح من الصفة بالمتق لأنه عدل عن الصفة الجارية على الفعل للمبالغة، والمتقى أمدح من المؤمن لأنه المؤمن يطلق بظاهر الحال والمتقى لا يطلق إلا بعد الخبرة وهذا من جهة الشريعة والأول من جهة دلالة اللغة، والإيمان تقيص الكفر والفسق جميعاً لأنه لا يجوز أن يكون الفعل إيماناً فسقاً كما لا يجوز أن يكون إيماناً كفرًا إلا أن يقابل التقيص في اللفظ بين الإيمان والكفر أظهر .

(الفرق) بين الحسن والحسنة أن الحسنة هي الأعلى في الحسن لأن لها داخلية للمبالغة فلذلك قلنا إن الحسنة تدخل فيها الفروض والنوافل ولا يدخل فيها المباح وإن كان حسناً لأن المباح لا يستحق عليه الثواب ولا الحمد ولذلك رغب في الحسنة وكانت طاعة فيه المباح لأن كل مباح حسن ولكنه لا ثواب فيه ولا حمد فليس هو بحسنة .

(١) في نسخة « كما يقتضى العبد » (٢) في نسخة « وهم عبده » .

(الفرق) بين الطاعة والقبول أن الطاعة إنما تقع رغبة أو رهبة، والقبول مثل الإجابة يقع حكمة ومصلحة ولذلك حسنت الصفة لله تعالى بأمره مجيب وقابل ولا تحسن الصفة له بأنه مطيع.

(الفرق) بين الإحابة والقبول وبين قولك أجب واستجاب أن القول يكون للأعمال قبل الله عمله، والإحابة الأدعية يقال أجاب دعاءه وقولك أحاب معناه فعل الإجابة واستجاب طلب أن يفعل الإحابة لأن أصل الاستفعال لطلب الفعل وصلح استجاب بمعنى أحاب لأن المعنى فيها يؤول إلى شيء واحد وذلك أن استجاب طلب الإجابة بقصده إليها وأحاب أوقع الإحابة بفعلها.

(الفرق) بين الإجابة والطاعة أن الطاعة تكون من الأدنى للأعلى لأنها في مواهة الإرادة الواقعة موقع المسألة ولا تكون إحابة إلا بأن تفعل لمواهة الدعاء بالأمر ومن أجله كذا قال علي بن عيسى رحمه الله.

(الفرق) بين المذهب والمقالة أن المقالة قول يعتمد عليه قائله وينظر فيه يقال هذه مقالة فلان إذا كان سديله فيها هذا السبيل والمذهب ما يميل إليه من الطرق سواء كان يطلق القول فيه أو لا يطلق والشاهد أنك تقول هذا مذهبي في السماع والأكل والشرب لشيء (١) تختاره من ذلك وتميل إليه تاطر فيه أو لا. وفرق آخرو هو أن المذهب يميل أن يكون الداهب إليه معتقدا له أو بحكم المعتقد والمقالة لا تفيد ذلك لأنه يجوز أن يقوله ويدأطر فيه ويعتقد خلافه فعلى هذا يجوز أن يكون مذهب ليس بمقالة ومقالة ليس بمذهب.

(الفرق) بين العرض والوجوب أن الفرض لا يكون إلا من الله. والإيجاب يكون منه ومن غيره تقول فرض الله تعالى على العبد كذا وأوجبه عليه وتقول أوجب زيد على عبده والملك على رعيته كذا ولا يقال فرض عليهم ذلك وإنما يقال فرض هم العطاء ويقال فرض له القاضي، والواجب يحب في نفسه من غير إيجاب يحب له من حيث أنه غير متعلو ليس كذلك العرض لأنه متعدو لهذا صرح وحب الثواب على الله تعالى في حكمته ولا يصح فرضه، ومن وجه آخر

أن السنة المؤكدة تسمى واجبا ولا تسمى فرضا مثل سجدة التلاوة هي واجبة على من يسمعها وقيل على من قعد لها ولم يقل إنها فرض ومثل ذلك الوتر في أشباه له كثيرة، وفرق آخر أن العقليات لا يستعمل فيها الفرض ويستعمل فيها الوجوب تقول هذا واجب في العقل ولا يقال فرض في العقل وقد يكون الفرض والواجب سواء في قولهم صلاة الظهر واجبة وفرض لا فرق بينهما ههنا في المعنى وكل واحد منهما من أصل فأصل الفرض الحز في الشيء تقول فرض في العود فرضا إذا حرق فيه حزا، وأصل الوجوب السقوط يقال وجبت الشمس للمغيب اذا سقطت ووجب الحائط وجهه أى سقط ، وحد الواجب والفرض عند من يقول ان القادر لا يحلو من الفعل والترك ماله ترك قبيح وعند من يحيز حلو القادر من الفعل والترك ما إذا لم يفعله استحق العقاب وليس يجب الواجب لا يحجب موجب له ولو كان كذلك لكان القبيح واجبا إذا أوجه موجب ، والأفعال ضربان أحدهما ألا يقارنه داع ولا قصد ولا علم فليس له حكم زائد على وجوده كعمل الساهي والناثم، والثاني يقع مع قصد وعلم أو داع وهذا على أربعة أصرب أحدها ما كان لفاعله أن يفعله من غير أن يكون له فيه مثل المباح ، والثاني ما يفعله لعاقبة مجمودة وليس عليه في تركه مضرة ويسمى ذلك ندبا ونفلا وتطوعا وان لم يكن شرعيا سمي تفضلا واحسانا وهذا هو زائد (١) على كونه مباحا، والثالث ماله فعله وان لم يفعله لحقه مضرة وهو الواجب والعرض وقد يسمى الحتم واللام ، والرابع الذي ليس له فعله وان فعله استحق الذم وهو القبيح والمحطور والحرام .

(الفرق) بين الفرض والحتم أن الحتم امضاء الحكم على التوكيد والاحكام يقال حتم الله كذا وكذا وقضاه قضاء حتما أى حكم به حكما موكدا وليس هو من الفرض والايجاب في شيء لأن الفرض والايجاب يكونان في الأمر والحتم يكون في الاحكام والقضية وإنما قيل للعرض فرض حتم على جهة الاستعارة والمراد أنه لا يرد كما أن الحكم الحتم لا يرد والشاهد أن العرب

(١) في نسخة « وهذه أمور رائدة » .



تسمى الغراب حاتماً لأنه يحتم عندهم بالفراق أى يقضى به وليس يريدون أنه يفرض ذلك أو يوجهه

(الفرق) بين الإيجاب والالزام أن الإلزام يكون فى الحق والباطل يقال ألزمته الحق وألزمته الباطل ، والإيجاب لا يستعمل إلا فيما هو حق فإن استعمل فى غيره فهو مجاز والمراد به الإلزام .

(الفرق) بين الإلزام واللزم أن اللزم لا يكون إلا فى الحق يقال لزم الحق ولا يقال لزم الباطل ، والإلزام يكون فى الحق والباطل يقال ألزمه الحق وألزمه الباطل على ما ذكرنا .

(الفرق) بين الحلال والمباح أن الحلال هو المباح الذى علم لإباحته بالشرع ، والمباح لا يعتبر فيه ذلك تقول المشى فى السوق مباح ولا تقول حلال ، والحلال خلاف الحرام والمباح خلاف المحذور وهو الجنس الذى لم يرغب فيه ، ويجوز أن يقال هو ما كان لفاعله أن يفعله ولا يبنى على مدح ولا ذم وقيل هو ما أعلم المكلف أو دل على حسنه وأنه لا صرر عليه فى فعله ولا تركه ، ولذلك لا توصف أفعال الله تعالى بأنها مباحة ولا توصف أفعال البهائم بذلك فعنى قولنا أنه على الإباحة أن للمكلف أن يتنفع به ولا ضرر عليه فى ذلك ، وإرادة المباح والأمر به قبيح لأنه لا فائدة فيه إذ فعله وتركه سواء فى أنه لا يستحق عليه ثواب وليس كذلك الحلال .

(الفرق) بين النافلة والتدب أن التدب فى اللغة ما أمر به وفى الشرع هو النافلة والنافلة فى الشرع واللغة سواء ، والنافلة فى اللغة أيضاً اسم للعطية والنفلة الجواد والجمع نوفلون ، ويقال أيضاً للعطية نوفل والجمع نوافل .

(الفرق) بين السنة والنافلة أن السنة على وجوه أحدها أنا إذا قلنا فرض سنة فالمراد به المندوب إليه وإذا قلنا الدليل على هذا الكتاب والسنة فالمراد بها قول رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا قلنا سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالمراد بها طريقته (١) وعادته التى دام عليها وأمر بها فهمى فى الواجب والنفل وجميع

ذلك ينبغي عن رسم تقدم وسبب فرد والنفل والنافلة ما تبدبه من غير سبب .  
 ( الفرق ) بين السنة والعادة أن العادة ما يديم الانسان فعله من قبل نفسه ،  
 والسنة تكون على مثال سق وأصل السنة الصورة ومنه يقال سنة الوجه أى  
 صورته وسنة القمر أى صورته ، والسنة فى العرف تواتر وأحاد فالتواتر ما جاز  
 حصول العلم به لكثرة روايته وذلك أن العلم لا يحصل فى العادة إلا إذا كثرت  
 الرواة ، والآحاد ما كان رواته القدر الذى لا يعلم صدق خبرهم لقلتهم وسواء  
 رواه واحد أو أكثر والمرسل ما أسنده الراوى إلى من لم يره ولم يسمع  
 منه ولم يذكر من بينه وبينه .

( الفرق ) بين العادة والدأب أن العادة على ضربين اختيار أو اضطرار  
 فالاختيار كتعود شرب النبيذ وما يجرى مجراه مما يكثر الانسان فعله فيعتاده  
 ويصعب عليه مفارقه والاضطرار مثل أكل الطعام وشرب الماء لاقامة الجسد  
 وبقاء الروح وما شاكل ذلك ، والدأب لا يكون إلا اختياراً ألا ترى أن العادة  
 فى الأكل والشرب المقيمين للبدن لا تسمى دأباً .

( الفرق ) بين قولك يحب كذا وقولك ينهى كذا أن قولك ينهى كذا  
 يقتضى أن يكون المستنهي حساساً سواء كان لازماً أولاً والواحب لا يكون إلا لارماً .  
 ( الفرق ) بين قولنا يحوز كذا وقولك يحزى كذا أن قولك يحوز كذا  
 بمعنى يسرغ ويحل كما تقول يحوز للمسافر أن يهبط ونحوه ويحوز قراءة  
 ( مالك يوم الدين ) و ( ملك يوم الدين ) ويكون بمعنى الشك نحو قولك يحوز  
 أن يكون زيد أفضل من عمرو ، ويحوز بمعنى جوار النقد وقال بعضهم يحوز  
 بمعنى يمكن ولا يمتنع نحو قولك يحوز من زيد القيام وإن كان معلوماً أن القيام  
 لا يقع منه . وقال أبو بكر الاخشاد أكره هذا القول لأن المسلمين لا يستجيزون  
 أن يقولوا يحوز الكفر من الملائكة حتى يصبروا كالبلد لقدرتهم على ذلك  
 ولأن يقولوا يحوز من الله تعالى وقوع الظلم لقدرته عليه إلا أن يقيد وأصل  
 هذا كاه من قولك جار أى وحد مسلكاً مضى فيه ومنه الجواز فى الطريق  
 والمجاز فى اللغة ، فمما ذكرنا حائرة موزاد أن قارئها وجد لها مذمماً يأمن منه

أن يرد عليه وإذا قلت يحور أن يكون فلان حيراً من فلان فمعناه أن وهمك قد توجه الى هذا المعنى منه فإذا علمته لم يحسن فيه ذكر الجواز ، والجائر لا بد أن يكون منياً عما سواه ألا ترى أن قائلا لو قال يحوز أن يعد العبد ربه لم يكن ذلك كلاماً مستقيماً إذا لم يكن منبأ عما سواه وقولنا هذا الشيء يحزى ، يفيد أنه وقع موقع الصحيح فلا يجب فيه التضاء ويقع به التملك أن كان عقداً وقد يكون المنهى عنه مجزئاً نحو التوصؤ بالماء المغصوب والذبح بالسكين المعصوب وطلاق الدعة والوطء في الحيض والصلاة في الدار المغصوبة محرمة عند الفقهاء لأنه نهى عنها لا بشرائط العمل الشرعية ولكن لحق صاحب الدار لأنه لو أذن في ذلك لجار ولا يكون المنهى عنه جائزاً فالفرق بينهما بين ، وذهب أبو علي وأبو هاشم رحمهما الله تعالى إلى أن الصلاة في الدار المعصوبة غير مجزئة لأنه قد أضحى على المصلي ينوي أداء الواجب ولا يحور أن يسوى ذلك والعمل معصية .

### ومما يخالف ذلك

( الفرق ) بين المردود والفاسد وبين المنهى عنه وبين الفاسد أن المردود ما وقع على وجه لا يستحق عليه الثواب وذلك أنه خلاف المقبول والقول من الله تعالى إيجاب الثواب ولا يمنعه ذلك من أن يكون مجزئاً مثل توصؤ بالماء المعصوب وغيره بما ذكرناه آنفاً والمنهى عنه ينهى عن كراهة نهى له ولا يمنعه ذلك من أن يكون مجزئاً أيضاً فكل واحد من المنهى عنه والمردود يفيد ما لا يفيد الآخر ، والفاسد لا يكون مجزئاً فهو مفارق لهما .

( الفرق ) بين الحسن والمباح أن كل مباح حسن وليس كل حسن مباحاً وذلك أن أفعال الطفل والمبلج قد تكون حسنة وليست بمباحة .

( الفرق ) بين الاذن والاباحة أن الاباحة قد تكون بالعقل والسمع ، والاذن لا يكون إلا بالسمع وحده ، وأما الاطلاق فهو إزالة المنع عن يجوز عليه ذلك، ولهذا لا يجوز أن يقال إن الله تعالى مطلق وأن الأشياء مطابقة له .

( الفرق ) بين الاسلام والايمان والصالح أن الصالح استقامة الحال وهو بما يفعله العبد لنفسه ويكون بفعل الله له لطفاً وتوفيقاً ، والايمان طاعة الله التي

يؤمن بها العقاب على ضدها وسميت بالافلة إيماناً على سبيل التسع لهذه الطاعة ،  
والاسلام طاعة الله التي يسلم بها من عقاب الله وصار كالعلم على شريعة محمد  
ﷺ ، ولذلك ينتفى منه اليهود وغيرهم ولا ينتفون من الايمان .

(الفرق) بين الاامين والمؤمن أن الامين الثقة في نفسه ، والمؤمن الذي يأمنه غيره .  
(الفرق) بين الكفر والالحاد أن الكفر اسم يقع على ضروب من الذنوب  
ففيها الشرك بالله وفيها الححد للسوة وفيها استحلال ما حرم الله وهو راجع إلى  
جحد البوة وغير ذلك مما يطول الكلام فيه وأصله التعطية ، والالحاد اسم خص  
به اعتقاد نفي التقديم مع إظهار الاسلام وليس ذلك كهر الحاد ألا ترى أن  
اليهودى لا يسمى ملحدًا وان كان كامرا وكذلك النصراني وأصل الحاد  
الميل ومنه سمي اللحد لحدا لا<sup>١</sup> نه يحمر في جانب القبر .

(الفرق) بين الرياء والتفان أن التفان إظهار الايمان مع اسرار الكفر  
وسمى بذلك تشبها بما يفعله اليربوع وهو أن يجعل بحجره بابا ظاهرا وبابا  
باطنا يخرج منه إذا طلبه الطالب ولا يقع هذا الاسم على من يظهر شيئا ويخفي  
غيره إلا الكفر والايمان وهو اسم اسلامي والاسلام والكفر اسمان  
اسلاميان فلما حدثا وحدث في بعض الناس اظهار أحدهما مع إبطان الآخر  
سمى ذلك نفاقا ، والرياء اظهار جميل الفعل رغبة في حمد الناس لاقى ثواب الله  
تعالى فليس الرياء من النفاق في شيء فان استعمل أحدهما في موضع الآخر  
فعلى التشبه والأصل ما قلناه .

(الفرق) بين الذنب والقيح أن الذنب عند المتكلمين ينشأ عن كون  
'المقدور مستحقا عليه العقاب وقد يكون قبيحا لا عقاب عليه كالقيح يقع من الطفل  
قالوا ولا يسمى ذلك ذنبا وإنما يسمى الذنب ذنبا لما يتبعه من الدم ، وأصل الكلمة  
على قولهم الاتباع ومنه قيل ذنب الدابة لأنه كالتابع لها والذنوب الدلو التي  
لها ذنب ، وبحور أن يقال ان الذنب يفيد أنه الرذل من الفعل الدنء وسمى  
'الذنب ذنبا لأنه أرذل ما في صاحبه وعلى هذا استعماله في الطفل حقيقة .

(الفرق) بين الذنب والمعصية أن قولك معصية ينشأ عن كونها منيا

هنا والذنب ينبيء عن استحقاق العقاب عند المتكلمين وهو على القول الآخر فعل ردى. والشاهد على أن المعصية تنبيء عن كونها منها قولهم أمرته فمضاهى، والنهى ينبيء عن الكراهة، ولهذا قال أصحابنا (١) المعصية ما يقع من فاعله على وجه قد نهى عنه أو كره منه .

(المرق) بين المحذور والحرام أن الشيء يكون محظوراً إذا نهى عنه ناه وإن كان حسناً كفرض (٢) السلطان التعامل ببعض القود أو الرعي ببعض الأرضين وإن لم يكن قبيحاً، والحرام لا يكون إلا قبيحاً، وكل حرام محذور وليس كل محذور حراماً، والمحذور يكون قبيحاً إذا دلت الدلالة على أن من حظره لا يحظر إلا القبيح كالمحذور في الشريعة وهو ما أعلم المكلف أو دل على قبحه، ولهذا لا يقال إن أفعال البهائم محظورة وإن وصفت بالقبح وقال أبو عبد الله الزبيرى الحرام يكون مؤبداً والمحذور قد يكون إلى غاية. وفرق أصحابنا بين قولنا والله لا آكله فقالوا إذا حرمه على نفسه حلت تأكل الخبز وإذا قال والله لا آكله لم يحث حتى يأكله كله وحملوا تحريمه على نفسه بمنزلة قوله والله لا آكل منه شيئاً .

(المرق) بين الطغيان والعتو أن الطغيان مجاورة الحد في المكروه مع غلبة وقهر ومنه قوله تعالى (إنا لما طعنا الماء) الآية يقال طعى الماء إذا حاور الحد في الظلم . والعتو المالمعة في المكروه فهو دون الطغيان ومنه قوله تعالى (وقد بلغت من الكبر عتياً) قالوا كل مالمع في كبر أو كفر أو فساد فقد عتانا فيه ومنه قوله تعالى (ريح صرصر عاتية) أى مالمعة في الشدة ويقال جار عات أى مبالغ في الجبرية ومنه قوله تعالى (فعتت عن أمر ربها) يعنى أهلها تكبروا على ربه فلم يطيعوه .

(المرق) بين الكفر والشرك أن الكفر حصول كثرة على ما ذكرنا وكل خصله من الإيمان لا من العبد إذا فعل حصوله من الكفر فقد ضيع خصله من الإيمان، والشرك حصول واحدة وهو إيجاد الهية مع الله أو دون الله واستتافه ينابى عن هذا المعنى ثم كثر حتى قيل لكل كفر شرك على وجه التام . والمالمعة في صفته وأصله كفر النعمة ونقيضه الشكر ونقيض الكفر الشكر .

(١) أصحابنا (٢) فى السكندرية ، المرق ، وهو من غيرها ماقط .

بالله الايمان وإنما قيل لمضيق الايمان كافر لتضييعه حقوق الله تعالى وما يجب عليه من شكر نعمه فهو بمنزلة الكافر لها ونقيض الشرك في الحقيقة الاخلاص ثم لما استعمل في كل كمر صار تقيضه الايمان ولا يجوز أن يطلق اسم الكفر إلا لمن كان بمنزلة الجاحد لنعم الله وذلك لعظم مامعه من المعصية وهو اسم شرعى كما أن الايمان اسم شرعى .

(الفرق) بين الفسق والخروج أن الفسق في العريضة خروج مكروه ومنه يقال للفأرة العويسقة لأنها تخرج من حورها للفساد وقيل فسقت الرطبة إذا خرجت من قشرها لأن ذلك فساد لها ومنه سمي الخروج من طاعة الله بكبيرة فسقا ومن الخروج مدموم ومحمود والفرق بينهما بين .

(الفرق) بين الفسق والعجور أن الفسق هو الخروج من طاعة الله بكبيرة، والعجور الابحاث في المعاصي والتوسع فيها وأصله من هولاك أجفرت السكر إذا خرقت فيها حرفاً واسعاً فادعت الماء كل منهث فلا يقال لصاحب الصغيرة فاحركما لا يقال لمن حرق في السكر حرفاً صغيراً أنه قد جفرت السكر ثم كثر استعمال العجور حتى حص بالرناء واللواط وما أشبه ذلك .

(الفرق) بين قولك كفر ائمة وقولك بطر ائمة أن قولك بطرها يفيد أنه عظمها وبني فيها . وكفرها يفيد أنه عظمها فقط ، وأصل الطر ائمة ومنه قبل لليطار ييطار وقد بطرت الشيء أى شققته وأهل اللة يقولون البطر سوء استعمال ائمة وكذلك جاء في تفسير قوله تعالى ( بطرت معيشتها ) ( ولا تسكروا كالذين سرحوا من ديارهم بظراً ورتاء الناس ) .

(الفرق) بين الظلم والجور أن الجور خلاف الاستقامة في الحكم . وفي السيرة السلطانية تقول جار الحاكم في حكمه والسلطان في سيرته إذا فارق الاستقامة في ذلك ، والظلم نمر لا يستحق ولا يعقب عوضاً سواء كان من سلطان أو حاكم أو غيرهما ألا ترى أن حياة الدائق والدرهم تسمى طاباً ولا يسمى جوراً فإن أحد ذلك على وجه القهر أو الميل سمي جوراً وهذا واضح ، وأصل الظلم نقصان الحق ، والجور العدول عن الحق من قوائنا جار عن الطريق إذا عدل

هذه وخولف بين القبيضين قليل في تقيض الظلم الانصاف وهو إعطاء الحق على التمام ، وفي تقيض الخور العدل وهو العدول بالفعل إلى الحق .

( الفرق ) بين السوء والقبيح أن السوء مأخوذ من أنه يسوء النفس بمقاربه لها وقد يلتد بالقبيح صاحبه كالزنا وشرب الخمر والغصب .

( الفرق ) بين الظلم والمضم أن المضم نقصان بعض الحق ولا يقال لمن أخذ جميع حقه قد هضم . والظلم يكون في المضم والكل وفي القرآن ( فلا ) يحاف ظلماً ولا هضمًا) أى لا يمنع حقه ولا بعض حقه وأصل المضم في العرية النقصان ومنه قيل للمنخفض من الأرض هضم والجمع اهضام .

( الفرق ) بين الظلم والغشم أن الغشم كره الظلم وعمومه توصف به الولاة لأن ظلمهم يعم ولا يكاد يقال عشمى في المعاملة كما يقال ظلمنى فيها وفى المثل وال غشوم حير من فتنة تدوم وقال أبو بكر الغشم اعتسافك الشيء ثم قال يقال غشم الساطن الرعية يعشمهم ، قال الشيخ أوهلال رحمه الله الاعتساف خبط الطريق على غير هداية فكانه جعل الغشم ظلمًا يحرى على غير طرائق الظلم المعهودة .

( الفرق ) بين الظلم والنغى أن الظلم ماد كرهناه ، والنغى شدة الطلب لما ليس بحق بالتعاليب وأصله في العرية شدة الطلب ومنه يقال دفعنا بعى السماء حلفنا أى شدة مطرها ، وبعى الحرح بعى إذا ترامى إلى فساد يرجع إلى ذلك وكذلك البعاء وهو الزنا وقيل فى قوله تعالى ( والاتم والبغى يعير الحق ) أنه يريد التراس على الناس بالعلة والاستطالة .

( الفرق ) بين القبح والعجس أن العجس التشديد القبح ويستعمل القبح فى الصور فيقال القرد قبيح الصورة ولا يقال فاحش الصورة ويقال هو فاحش القبح وهو فاحش الطول وكل شيء جاوز حد الاعتدال محاوزة شديدة فهو فاحش وليس كذلك القبيح

( الفرق ) بين الحرام والسحت أن السحت مبالغة فى صفة الحرام ، ولهذا يقال حرام سحت ولا يقال سحت حرام ، وقيل السحت يفيد أنه حرام ظاهر

فقولنا حرام لا يفيد أنه سحت وقولنا سحت يفيد أنه حرام ويجوز أن يقال أن السحت الحرام الذي يستأصل الطاعات من قولنا سحته إذا استأصلته، ويجوز أن يكون السحت الحرام الذي لا بركة له فكانه مستأصل، ويجوز أن يكون المراد به أنه يستأصل صاحبه.

(الفرق) بين الأثم والخطيئة أن الخطيئة قد تكون من غير تعمد ولا يكون الأثم إلا تعمداً، ثم كثر ذلك حتى سميت الذنوب كلها خطايا كما سميت إسرافاً، وأصل الإسراف مجاورة الحد في الشيء.

(الفرق) بين الأثم والذنب أن الأثم في أصل اللغة التقصير أثم يأثم إذا قصر ومه قول الأعشى :

حالية تقتلى بالرداف إذا كذب الآثمات الهجير

الاعتلاء بعد الخطو، والرداف جمع رديف، وكذب قصر، وعنى بالآثمات المقصرات ومن ثم سمي الخمر إثمياً لأنها تقصر بشاربها لذهابها بعقله.

(الفرق) بين الأثيم والآثم أن الأثيم المنتهady في الأثم، والآثم فاعل الأثم.

(الفرق) بين الذنب والجرم أن الذنب ما يتبعه الدم أو ما يتبع عليه العد من قبيح فعله، وذلك أن أصل الكلمة الاتعاع على ما ذكرنا فأما قولهم للصبي قد أذنب فانه مجاز، ويجوز أن يقال الأثم هو القبيح الذي عليه تبعة، والذنب هو القبيح من الفعل ولا يفيد معنى التبعة، ولهذا قيل للصبي قد أذنب ولم نعمل قد أثم، والأصل في الذنب الردل من الفعل كالذنب الذي هو أردل ما في صاحبه، والحرم ما يقطع به عن الواحد وذلك أن أصله في اللغة القطع ومنه قيل للصرام الجرام وهو قطع التمر.

(الفرق) بين الحوب والذنب أن الحوب يفيد أنه مرحور عنه وذلك أن أصله في العربية الزجر ومنه يقال في رجر الأبل حوب حوب وقد سمي الحمل به لأنه يزجر وحاب الرجل يحوب وقيل للحمس حوباً لأنها تزحروا تدعى.

(الفرق) بين الوزر والذنب أن الوزر يفيد أنه يتقل صاحبه وأصله الثقل ومنه قوله تعالى (ووضعنا عليك ورك الذي أفقض ظهرك) وقال تعالى (حتى



تضع الحرب أوزارها) أى ألقاها بغير السلاح وقال بعضهم الوزر من الوزر وهو الملجأ فيفيد أن صاحبه ملتجئ إلى غير ملجأ والاول أحود .

### ومما يخالف الظلم المذكور فى الباب العدل

( الفرق ) بينه وبين الانصاف أن الانصاف إعطاء الصنف ، والعدل يكون فى ذلك وفى غيره ألا ترى أن السارق إذا قطع قيل إنه عدل عليه ولا يقال إنه أنصف ، وأصل الانصاف أن تعطيه نصف الشيء وتأخذ نصفه من غير زيادة ولا نقصان وربما قيل أطلب منك النصف كما يقال أطلب منك الانصاف ثم استعمل فى غير ذلك مما ذكرناه ويقال أنصف الشيء إذا بلغ نصف نفسه ونصف غيره إذا بلغ نصفه .

(الفرق) بين العدل والقسط أن القسط هو العدل بين الظاهر ومنه سمي المكيال قسطاً والميزان قسطاً لأنه يصور لك العدل فى الوزن حتى تراه طاهراً وقد يكون من العدل ما يحفى ولهذا قلنا إن القسط هو الصيب الذى ينبت وجوهه وتقسط القوم الشيء تقاسموا بالقسط .

( الفرق ) بين العدل والحسن أن الحسن ما كان القادر عليه فعله ولا يتعلق بنفع واحد أو صره ، والعدل حسن يتعلق بنفع ريد أو ضرعيره (١) ألا ترى أنه يقال إن كل الحلال حسن وشرب المالح حسن وليس ذلك بعدل .

### الفرق بين ما يخالف ذلك

من التوبة والاعتذار والعفو والعفرا وما يجرى معه

( الفرق ) بين التوبة والاعتذار أن التائب مقر بالذنب الذى يتوب منه معترف بعدم عذره فيه والمعتذر يدكر أن له فيما أتاه من المكروه عذراً ولو كان الاعتذار التوبة لحاز أن يقال اعتذر إلى الله كما يقال تاب إليه وأصل العذر إزانه الشيء عن جهته اعتذر إلى فلان فعذره أى أزال ما كان فى نفسه عليه فى الحقيقة أو فى الظاهر ويقال عذرت عذراً ، ولهذا يقال من عذرى من فلان وتأويله من يأتينى بعذر منه ومنه قوله تعالى (عذراً أو مدراً) والدر جمع نذر .

( الفرق ) بين الدم والتوبة أن التوبة أحص من الدم وذلك أنك قد

تندم على الشيء ولا تعتقد قبحه، ولا تكون التوبة من غير قبح فكل توبة ندم وليس كل ندم توبة.

(الفرق) بين الاستغفار والتوبة أن الاستغفار طلب المعرة بالدعاء والتوبة أو غيرهما من الطاعة، والتوبة الندم على الخطيئة مع العزم على ترك المعاودة فلا يجوز الاستعصار مع الإصرار لأنه مسلة لله ما ليس من حكمه ومشيتته مالا تفعله بما ذن نصب الدليل فيه وهو تحكم عليه كما يتحكم المتأمر المنعظم على غيره بأن يأمره بفعل ما أخبر أنه لا يفعله.

(الفرق) بين التأسف والندم أن التأسف يكون على الفائت من فعلك وفعل غيرك والندم جنس من أفعال القلوب لا يتعلق إلا بواقع من فعل الادم دون غيره فهو مبين لأفعال القلوب وذلك أن الإرادة والعلم والتمنى والغبط قد يقع على فعل الغير كما يقع على فعل الموصوف به، والغضب يتعلق بفعل الغير فقط.

(الفرق) بين العفو والعفوان أن العفوان يقتضى إسقاط العقاب وإسقاط العقاب هو إيجاب الثواب فلا يستحق العفوان إلا المؤمن المستحق للتواب وهذا (١) لا يستعمل إلا في الله فيقال عفا الله لك ولا يقال غفر ريد لك إلا إذا قليلا والشاهد على تذوذه أنه لا يتصرف في صفات العبد كما يتصرف في صفات الله تعالى ألا ترى أنه يقال استغفرت الله تعالى ولا يقال استغفرت زيدا، والعفو يقتضى إسقاط اللوم والندم ولا يقتضى إيجاب الثواب، ولهذا يستعمل في العبد فيقال عفا ريد عن عمرو وإذا عفا عنه لم يجب ذايه إياها أن العفو والعفوان لما تقارب معاهما تداحلا واستعملا في صفات الله تعالى وحده وأحد فيقال عفا الله عنه وعمر له بمعنى واحد وما نعدى به الأعضاء يدل على ما قلنا وذلك أنك تقول عفا عنه فيقتضى ذلك إر له شيء عنه وتقول غفر له فيقتضى ذلك إثبات شيء له.

(الفرق) بين العفوان والستر أن العفوان أحص وهو يقتضى إيجاب الثواب والستر سترك التي بستر ثم استعمل في الإضراب عند ذكر الشيء فيقال

(١) في نسخة د ولهدا.

ستر فلان على فلان إذا لم يذكر ما طلع عليه من عثراته وستر الله عليه خلاف  
فضحه ولا يقال لمن يستر عليه في الدنيا إنه غفر له لأن الغفران ينبيء عن استحقاق  
الثواب على ما ذكرنا، ويجوز أن يستر في الدنيا على الكافر والعاسق

(الفرق) بين الصفح والغفران أن الغفران ما ذكرناه. والصفح التجاوز عن  
الذنب من قولك صفحت الورقة إذا تجاوزتها وقيل هو ترك مؤاخدة المذنب  
بالذنب وإن تبدى له صفحة جميلة ولهذا لا يستعمل في الله تعالى .

(الفرق) بين الإحباط والتكفير أن الإحباط هو إبطال عمل البر من  
الحسنات بالسيئات وقد حط هو ومنه قوله تعالى (وحبط ما صنعوا فيها) وهو  
من قولك حط ببطه إذا فسد بالما كل الردى، والتكفير إبطال السيئات بالحسنات  
وقال تعالى (كفر عنهم سيئاتهم) .

(الفرق) بين قولك أبطل وبين قولك أدرى أن أصل الإبطال  
الاهلاك ومنه سمي الشعاع بطلا لاهلاكه قرنه، وأصل الإدحاض  
الاذلال فقولك أطله يمد أنه أهلكه وقولك أدحضه يمد أنه أزاله ومنه  
مكان دحض إذا لم تثبت عليه الاقدام وقد دحض إذا زل ومنه قوله تعالى  
(حجنتهم داعضة عذرهم) .

## ﴿ الباب التاسع عشر ﴾

في الفرق بين الواب والعوض، وبين العوص والدل، وبين القيمة  
والمن، والفرق بين ما يحالف الواب من العقاب  
والعذاب والآلم والوجع وما يحرى مع ذلك .

(الفرق) بين انتواب والعوص أن العوص يكون على فعل العوص، والانتواب  
لا يكون على فعل المتنب وأصله المرجوع وهو ما يرجع إليه العامل، والانتواب  
من الله تعالى نعيم يقع على وجه الاجلال وليس كذلك العوص لأنه يستحق  
بالآلم ثم يدرى تمامة من غير تعظيم فالتواب يقع على جهة المكافأة على الحقوق

والعوض يقع على جهة المثامنة في البيوع .

(الفرق) بين الثواب والاجر أن الاجر يكون قسـل الفعل المـاجـور عليه والشاهد أنك تقول ما عمل حتى آخذ أخرى ولا تقول لا أعمل (١) حتى آخذ ثوابي لأن الثواب لا يكون إلا بعد العمل على ما ذكرنا هذا على أن الاجر لا يستحق له إلا بعد العمل كالثواب إلا أن الاستعمال يحرى بما ذكرناه وأيضاً فإن الثواب قد شـهر في الجزاء على الحسنات ، والاجر يقال في هذا المعنى ويقال على معنى الاثرة التي هي من طريق المثامنة بأدنى الاثمان وفيها معنى المعاوضة بالانتفاع .

(الفرق) بين العوض والبذل أن العوض ما تعقب به الشيء على جهة المثامنة تقول هذا الدرهم عوض من خاتمك وهذا الدينار عوض من ثوبك ولهذا يسمى ما يعطى الله الاطفال على ايلامه إياهم اعواضاً ، والبذل ما يقام مقامه ويوقع موقعه على جهة التعاقب دون المثامنة ألا ترى أنك تقول لمن أساء إلى من أحسر إليه أنه بدل نعمته كفرأ لانه أقام الكفر مقام الشكر فلا تقول عوضه كفرأ لأن معنى المثامنة لا يصح في ذلك ، ويحوز أن يقال العوض هو البذل الذي يتنفع به وإذا لم يحصل على الوحه الذي يتنفع به لم يسم عوضاً ، والبذل هو الشيء الموصوع مكان غيره ليتنفع به أولاً ، قال ابن دريد الابدال جمع بديل مثل أشراف وشريف وفنيق وافناق ، وقد يكون البذل الحلف من الشيء ، والبذل عند النحويين مصدر سمي به الشيء الموصوع مكان آخر قبله جارياً عليه حكم الاول وقد يكون من جنسه وغير جنسه ألا ترى أنك تقول مررت برجل زيد فتجعل زيدا بدلا من رجل وزيد معرفة ورجل نكرة والمعرفة من غير جنس النكرة .

(الفرق) بين تبديل الشيء والاتيان بغيره أن الاتيان بغيره لا يقتضى رفعه بل يحوز بقاؤه معه ، وتبديله لا يكون إلا لرفعـه ووضع آخر مكانه ولو كان تبديله والاتيان بغيره سواء لم يكن لقوله تعالى (لأتى بقرآن غير هذا أو بدله) فائدة

(١) في السكندرية ، اعلم ، وساقط من غيرها .

وفيه كلام كثير أوردناه في تفسير هذه السورة، وقال الفراء يقال بدله إذا غيره وأبدله جاء يبدله .

(الفرق) بين العوض والتمن أن التمن يستعمل فيما كان عينا أو ورقاً، والعوض يكون من ذلك ومن غيره تقول أعطيت ثمن السلعة عينا أو ورقاً وأعطيت عوضها من ذلك أو من العوض وإذا قيل التمن من غير العين والورق فهو على التشبيه .  
(الفرق) بين القيمة والتمن أن القيمة هي المساوية لمقدار التمن من غير نقصان ولا زيادة، والتمن قد يكون بحساق قد يكون وفقاً وزائداً والمملك لا يدل على التمن فكل ماله ثمن مملوك وليس كل مملوك له ثمن . وقال الله تعالى (ولا تشتروا بآياتي ثمناً قليلاً) فأدخل الباء في الآيات وقال في سورة يوسف (وشروه بثمن بخس) فأدخل الباء في الثمن، قال الفراء هذا لأن العروس كلها أنت مخبر في إدخال الباء فيها إن شئت قلت اشتريت بالوب كساءً وإن شئت قلت اشتريت بالكساء ثوباً أيهما جعلته منا لصاحبه جاز فإذا حثت إلى الدراهم والدنانير وصعت الباء في التمن لأن الدراهم أبدأ ثمن .

(الفرق) بين الشراء والاستبدال أن كل شراء استبدال وليس كل استبدال شراء لأنه قد يستبدل الإنسان غلاماً بعلام وأخيراً بأخير ولم يشتره .

(الفرق) بين العذاب والالتم أن العذاب أحص من الالتم وذلك أن العذاب هو الالتم المستمر والالتم يكون مستمراً وغير مستمر ألا ترى أن قرصة البعوض ألم وليس بعذاب فإن استمر ذلك قلت عذابي البعوض الليلة فكل عذاب ألم وليس كل ألم عذاباً، وأصل الكلمة الاستمرار ومنه يقال ما عذب لاستمرائه في الخلق .

(الفرق) بين الالتم والوجع أن الوجع أعم من الالتم تقول آلمني زيد بضربه إياي وأوجعني بذلك وتقول أوجعني ضربني ولا تقول آلمني ضربني وكل ألم هو ما ياحقه بك غيرك، والوجع ما ياحققك من قبل نفسك ومن قبل غيرك ثم استعمل أحدهما في موضع الآخر .

(الفرق) بين الالتم والوجع أن الوجع هو الالتم الذي يلزم البدن لزوماً دائماً ولا واحة إذ كانت بعيدة كآبها من شدة بعده لا غاية لها ومنه

قوله تعالى (وله الدين واصباً) وقوله تعالى (ولهم عذاب واصب) .

(الفرق) بين العذاب والعقاب أن العقاب ينبيء عن استحقاق وسى بذلك لأن الفاعل يستحقه عقيب فعله، ويجوز أن يكون العذاب مستحقاً وغير مستحق، وأصل العقاب التلو وهو تأدية الأول إلى الثاني يقال عقب الثانی الأول إذا تلاه وعقب الليل النهار والليل والنهار هما عقبيان وأعقبه بالغبطة حسرة إذا بدله بها وعقب باعتذار بعد إساءة وفى التنزيل (ولى مدبراً ولم يعقب) أى لم يرجع بعد ذهابه تالياً له مجئته وفيه (لامعقب لحكمة) وتمعقت فلانا تتبعته أمره واستمعقت منه خيراً وشرأ أى استمدت بالأول ما يتلو من الثانى، وتعافيا الأمر تناوبا بما يتلو كل واحد منهما الآخر وعاقبت اللص بالقطع الذى يتلو سرقة واعتقب الرجلان العقبة إذا ركبها كل واحد منهما على منأوبة الآخر (والعاقبة للمتقين) وعلى المجرمين لأنها تعقب المتقين حيراً والمجرمين شرأ كما تقول الدائرة لعلان على فلان.

(الفرق) بين البلاء والقمة أن البلاء يكون صرراً ويكون نفعاً وإذا أردت النفع قلت أبلية وفى القرآن (وليلى المؤمنين منه بلاءاً حسناً) ومن الضربلوته، وأصله أن تحتره بالمكروه وتستخرج ماعنده من الصبر به ويكون ذلك ابتداءً والقمة لا تكون إلا جزاءً وعقوبة وأصلها شدة الانكار تقول نعمت عليه الأمر إذا أنكرته عليه وقد تسمى القمة بلاءاً والبلاء لا يسمى نقمة إذا كان ابتداءً والبلاء أيضاً اسم للعمة وفى كلام الأحنف البلاء ثم التناء أى انعمة ثم الشكر . (الفرق) بين قولك أسكر وبين قولك نعم أن قولك نعم أبلع من ذلك أسكر ومعنى نعم أنكر انكار المعاقب ومن ثم سى العقاب نقمة .

(الفرق) بين العقاب والانتقام أن الانتقام سلب النعمة بالعذاب، والعقاب جراء على الحرم بالعذاب لأن العقاب نقيض الثواب والانتقام نقيض الإعام . (الفرق) بين الخوف والحذر والحشية والفرع أن الحوف توقع الضرر المشكوك فى وقوعه ومن يتيقن الضرر لم يكن خائفاً له وكذلك الرجاء لا يكون إلا مع الشك ومن يقى النفع لم يكن راجياً له، والحذر يوقى الضرر وسراء

كان مطنونا أو متيقنا ، والحذر يدفع الضرر ، والخوف لا يدفعه ولهذا يقال  
خذ حذرَكَ ولا يقال خذ خوفَكَ .

(الفرق) بين الحذر والاحترار أن الاحتراز هو التحفظ من الشيء الموجود ،  
والحذر هو التحفظ مما لم يكن إذا علم أنه يكون أو ظل ذلك .

(الفرق) بين الخوف والخشية أن الخوف يتعلق بالمكروه وبتترك المكروه  
تقول خفت ريداً كما قال تعالى ( يخافون ربهم من فوقهم ) وتقول خفت المرض  
كما قال سبحانه ( ويخافون سوء الحساب ) والخشية تتعلق بمنزل المكروه ولا  
يسمى الخوف من نفس المكروه خشية ولهذا قال ( يخشون ربهم ويخافون سوء  
الحساب ) فإن قيل أليس قد قال ( إلى حيثيت أن تقول فرقت بين بني إسرائيل )  
قلنا إنه حشى القول المؤدى إلى الفرقة والمؤدى إلى الشيء بمنزلة من يفعله  
وقال بعض العلماء يقال خشيت زيدا ولا يقال خشيت ذهاب زيد فإن قيل  
ذلك فليس على الأصل ولكن على وضع الخشية مكان الخوف ، وقد يوضع  
الشيء مكان الشيء إذا قرب منه .

(الفرق) بين الخشية والشفقة أن الشفقة ضرب من الرقة وضعف القلب  
ينال الانسان ومن ثم يقال للأُم إنها تشفق على ولدها أى ترق له وليست هى  
من الخشية والخوف فى شيء والشاهد قوله تعالى ( والذين (١) هم من خشية  
ربهم مشفقون ) ولو كانت الخشية هى الشفقة لما حس أن يقول ذلك كما  
لا يحس أن يقول يخشون من خشية ربهم ، ومن هذا الأصل قولهم ثوب شفق  
إذا كان رقيقاً وشبهت به البداية لأنها حمرة ليست بالمحكمة فقولك أشفقت من  
كذا معناه ضعف قلبي عن احتماله .

(الفرق) بين الخوف والرهة أن الرهة طول الخوف واستمراره ومن  
ثم قيل للراهب راهب لأنه يديم الخوف ، والخوف أصله من قولهم جل  
رهب إذا كان طويلاً العظام مشبوح الحلق والرهابة العظم الذى على رأس  
المعدة يرجع إلى هذا وقال على بن عيسى الرهة خوف يقع على شريطة لا محافة

والشاهد أن نقيضها الرغبة وهي السلامة من المخاوف مع حصول فائدة والخوف مع الشك بوقوع الضرر والرغبة مع العلم به يقع على شريطة كذا وإن لم تكن تلك الشريطة لم تقع .

( الفرق ) بين التخويف والادذار أن الادذار تخويف مع إعلام موضع المخافة من قولك بدت بالشئ إذا علمته فاستعددت له فإذا خوف الإنسان غيره وأعلمه حال ما يخوفه به فقد أذره ، وإن لم يعلمه ذلك لم يقل أذره ، والندر ما يجعله الإنسان على نفسه إذا سلم بما يخافه ، والادذار إحسان من المندر وكلما كانت المخافة أشد كانت العمة بالادذار أعظم ولهذا كان النبي ﷺ أعظم الناس ممة بالنداره لهم عماد الله تعالى .

( لفرق ) بين الادذار والوصية أن الادذار لا يكون إلا منك لعيرك وتكون الوصية منك لنفسك ولغيرك تقول أوصيت نفسي كما تقول أوصيت غيري ولا تقول أذرت نفسي ، والادذار لا يكون إلا بالزجر عن القبيح وما يعتقد المندر قبحه . والوصية تكون بالحسن والقبيح لأنه يجوز أن يوصى الرجل الرجل بفعل القبيح كما يوصى بفعل الحسن ولا يجوز أن يندره إلا فيما هو قبيح ، وقيل الذارة نقيضة البشارة وليست الوصية نقيضة البشارة .

( الفرق ) بين الخوف والهلع والمزع أن المزع مفساجاة الخوف عند هجوم غارة أو صوت هدة وما أشبه ذلك وهو انزعاج القلب بتوقع مكروه عاجل وتقول فزعت منه فتعديه بمن وخفته فتعديه بنفسه فعنى خفته أى هو نفسه حوفى ومعنى فزعت منه أى هو ابتداء فزعى لأن من لا ابتداء العاية وهو يؤكد ماد كرهناه ، وأما الهلع فهو أسوأ المزع وقيل الهلع على ما مره الله تعالى في قوله تعالى ( إن الإنسان خلق هلوعا إذا مسه الشر حزوعا وإذا مسه الخير منوعا ) ولا يسمى هلوعا حتى تحتج فيه هذه الخصال .

( الفرق ) بين الخوف والهول أن الهول مخافة الشئ لا يدرك على ما يقبحه عاينه منه كهول الليل وهول البحر وقد هالى الشئ وهو هائل ولا يقال أمر بهول إلا أن الشاعر قال في بنت :



ومهل من المناهل وحش ذى عراقيب اخر مذقان  
وتفسير المهول أن فيه هولا والعرب إذا كان الشيء له يخرجونه على فاعل  
كقوله ولم دارع وإذا كان الشيء أنشئ فيه أخر حوه على معول مثل يحبون فيه  
ذلك ومديون عليه ذلك وهذا قول الحليل .

(الفرق) بين الخوف والوجل أن الخوف خلاف الطمأنينة وجل الرجل  
يوجل وجلا إذا قلق ولم يطمئن ويقال أنا من هذا على وجل ومن ذلك (١)  
على طمأنينة ولا يقال على خوف في هذا الموضع ، وفي القرآن ( الذين إذا ذكر  
الله وجلت قلوبهم ) أي إذا ذكرت عطمة الله وقدرته لم تطمئن قلوبهم إلى  
ما قدموه من الطاعة وطنوا أنهم مقصرون فاضطربوا من ذلك وقلقوا فليس  
الوجل من الخوف في شيء ، وخاف متعد ووجل غير متعد وصيغتهما مختلفتان  
أيضا وذلك يدل على فرق (٢) بينهما في المعنى .

(الفرق) بين الاتقاء والخشية أن في الاتقاء معنى الاحتراس مما يخاف  
وليس ذلك في الخشية .

(الفرق) بين الخوف والأس والنؤس أن البأس يحرق على العدة من  
السلاح وغيره ويحرقه قوله تعالى ( وأزلنا الحديد فيه بأس شديد ) ويستعمل  
في موضع الخوف مجازا فيقال لا بأس عليك ولا بأس في هذا الفعل أي لا كراهة فيه .

(الفرق) بين الخيرة والدهس أن الدهش حيرة مع تردد واضطراب ولا  
يكون إلا ظاهرا أو يحور أن تكون الخيرة خافية كخيرة الإنسان بين أمرين تروى فيهما  
ولا يدري على أيهما يقدم ولا يظهر حيرته ولا يجوز أن يدعش ولا يظهر دهشته .

(الفرق) بين الحجل والحياء أن الخجل معنى يظهر في الوجه لنم يلحق  
القلب عند ذهاب حجة أو ظهور على رية وما أشبه ذلك هو شيء تعبير به  
الهيبة ، والحياء هو الارتداع بقوة الحياء ولهذا يقال فلان يستحي في هذا الحال  
أن يفعل كذا ، ولا يقال يحجل أن يفعله في هذه الحال لأن هيئته لا تعبير منه قبل  
أن يفعله فالخجل مما كان والحياء مما يكون ، وقد يستعمل الحياء موضع الخجل

(١) في السكندرية « ومن هذا » . (٢) على فرق ، غير موجوده في الأصل .

توسعاً ، وقال الانبارى أصل النخل في اللغة السكس والتواني وقلة الحركة في طلب الرزق ثم كثر استعمال العرب له حتى أخرجوه على معنى الانقطاع في الكلام ، وفي الحديث «إذا حمتن وقعتن وإذا شبعتن خجلتن» وقعتن أى ذلتن وخجلتن كسلتن ، وقال أبو عبيدة النخل ههنا إلا شرو قيل هو سوء احتمال العناء وقد جاء عن العرب النخل بمعنى الدهش قال الكمي :

فلم يدفعوا عندنا ما لهم لوقع الحروب ولم يخجلوا  
أى لم يبقوا دهشين مبهوتين .

( الفرق ) بن الرجاء والطمع أن الرجاء هو الطم بوقوع الخير الذي يعتري صاحبه الشك فيه إلا أن طم فيه أغلب وليس هو من قبيل العلم ، والشاهد أنه لا يقال أرحو أن يدخل النية الخنة لكون ذلك متيقناً ، ويقال أرجو أن يدخل الخنة إذا لم يعلم ذلك . والرجاء الأمل في الخير والحشية والخوف في الشر لا هما يكونان مع الشك في المرحو والخوف ولا يكون الرجاء إلا عن سبب يدعو إليه من كرم المرجو أو ما به إليه ، ويتعدى بنفسه تقول رجوت زيدا والمراد رجوت الخير من زيد لأن الرجاء لا يتعدى إلى أعيان الرجال . والطمع ما يكون من غير سبب يدعو إليه فإذا طمعت في الشيء فكأنك حدثت نفسك به من غير أن يكون هناك سبب يدعو إليه ، ولهذا ذم الطمع ولم يدم الرجاء ، والطمع يتعدى إلى المفعول بحرف فتقول طمعت فيه كما تقول فرقت منه وحدثت منه واسم الفاعل طمع مثل حذرو فرق وذنبت إذا جعلته كالنسة وإذا بنيت على الفعل قلت طامع .

( الفرق ) بين الوحل والامل أن الامل رجاء يستمر فلا حل هذا قيل للطرفي الشيء إذا استمر وطال تأمل ، وأصله من الامل وهو الرمل المستطيل .

( الفرق ) بين اليأس والقنوط والحياة أن القنوط أشد مالة من اليأس وأما الحياة فلا تكون إلا بعد الامل لأنها امتناع يل ما أمل ، فأما اليأس فقد يكون قبل الامل وقد يكون بعده ، والرحام واليأس نقيضان يتعاقدان كتعاقد الحياة والظمر ، والحائب المقطع عما أمل .

## الباب العشرون

في الفرق بين الكبر والته والحرية والرهو وبين ما يحالف ذلك  
من التذلل والخضوع والخشوع والهون وما بسبيل ذلك

(الفرق) بين الكبر والته أن الكبر هو إظهار عظم الشأن وهو في صفات  
الله تعالى مدح لأن شأنه عظيم وفي صفاتنا ذم لأن شأننا صغير وهو أهل  
للعظمة ولسنا لها بأهل ، والشأن ههنا معنى صفاته التي هي في أعلى مراتب التعظيم  
ويستحيل مساواة الأصغر له فيها على وجه من الوجوه ، والكبر الشخص والشخص والكبر  
في السن والكبر في الشرف والعلم يمكن مساواة الصغير له أما في السن فتضاعف  
مدة البقاء في الشخص تضاعف أجزاؤه وأما في العلم فباكتساب مثل ذلك العلم .  
والته أصله الحرية والضلال وإنما سمي المتكبر تأثها على وجه التشبيه بالضلال  
والتهجير ولا يوصف الله به ، والته من الأرض ما يتحير فيه وفي القرآن .  
( يتبهون في الأرض ) أي يتحIRON .

( الفرق ) بين الكبر والكبرياء أن الكبر ماذكرناه والكبرياء هي العز  
والملك وليست من الكبر في شيء والشاهد قوله تعالى ( وتكون لكما الكبرياء  
في الأرض ) يعنى الملك والسلطان والعزة ، وأما التكبر فهو إظهار الكبر مثل  
التشجع إظهار الشجاعة إلا أنه في صفات الله تعالى بمعنى أنه يحق له أن يعتقد  
أنه الكبير وهو على معنى قولهم تقدس وتعالى لا على ترفع علينا وتعظم وقيل .  
المتكبر في صفاته بمعنى أنه المتكبر عن ظلم عباده .

( الفرق ) بين الكبر والجبرية والجبروت أن الجبرية أبلغ من الكبر  
وكذلك الخ . وت يدل على هذا صيغة لفظها وخامة اللفظ تدل على ضخامة  
المعنى فيما نرى هذا المحرى ، ولهذا قال أهل العربية الملوكوت أبلغ من الملك  
لخامة له . كذلك الطاغوت أبلغ من الطاغى لخامة لفظه ولكن كثر  
استعماله . حتى سمي كل ما عبد من دون الله طاغوتا وسمى الشيطان به

لشدة طغيانه، وكل من حاوز الحدفى ضرب أو معصية من الشر والمكر فقه فقد  
 طغى، وتجبر أبلغ من تكبر، وقال بعض العلماء تجبر الرجل إذا تعظم بالقهر <sup>وهذا</sup>  
 يؤيد ما قلناه من أنه أبلغ من تكبر لأن التكبر لا يتضمن معنى القهر، والجار  
 القهار والجار العظيم في قوله تعالى (إن فيها قوما جبارين) والجار المنسلط في  
 قوله تعالى (وما أنت عليهم بحار) وقال الجبار القتال في قوله تعالى (وإذا  
 بطشتم بطشتم جبارين) قالوا قتالين، والاجبار الاكراه وحبر القص إتمامه وحبر  
 المصيبة رفعها بالعمه والجبارة خشب الحبر واجتر وتجبر تعظم بالقهر والجار الذى  
 لا أرتس فيه وقيل الحار في صفات الله تعالى بمعنى أنه لا يبالى بالأذى وأصله  
 في النخلة التى فانت اليد، ويقال تجبر الرجل مالا إذا أصاب مالا وتجبر الثبت  
 إذا ثبت في يسه الرطب، وقال ابن عطاء الجبار في أسماء الله تعالى جل اسمه بمعنى  
 أنه يجبر الكسر، والخبرية مصدر مسوب إلى الجبروت بحذف الواو والتاء  
 والجبروت أيضاً يجرى مجرى المصادر ومعناه المبالغة في التحبر.

(الفرق) بين الكبر والزهو أن الكبر إظهار عظم الشأن وهو فينا  
 خاصة رفع النفس فوق الاستحقاق، والزهو على ما يقتضيه الاستعمال رفع شيء  
 أتاها من مال أو جاه وما أشبه ذلك ألا ترى أنه يقال زها الرجل وهو مزهو  
 كأن شيئاً رهاه أى رفع قدره عنده وهو من فو لك رعت الريح التى إذا  
 رفعت والزهو التزديد في الكلام.

(الفرق) بين الزهو والحوه أن الحوة هو أن يصب رأسه من الكبر  
 ولهذا يقال في رأسه نحو ويتصرف في حرة كمنزلة الكبر. <sup>وهذا</sup>  
 فهو منحول إلا أنه لم يسمع نحوه كذا كما يقال رهاه كذا.

(الفرق) بين الحوة والحزوانة أن الحزوانة هو أن يتسمخ أنفه من الكبر  
 ويفتح محره، ولهذا يقال في أنه حزوانة ولا يقال في أنفه حوة ويقال أيضاً  
 في رأسه حزوانة إذا مال رأسه من الكبر سهها بامالة أنفه.

(الفرق) بين المعجب والكبر أن المعجب بالسبب سده "سرور" محبته يعاديه  
 تى عند صاحبه تقول هو محب بعلاية إذ كان شديد "سرور" بها وهو معجب

العجب من الكبر في شيء ، وقال علي بن عيسى المحب عقد النفس على فضيلة لها ينبغي أن يتمحب منها وليست هي لها .

(الفرق) بين الاستكبار والاستكاف أن في الاستكاف معنى الـأفة وقد يكون الاستكبار طلب من غير أفة وقال تعالى (ومن يستكف عن عبادته ويستكبر) أى يستكف عن الاقرار بالعبودية ويستكبر عن الاذعان بالطاعة .  
(الفرق) بين الخشوع والخضوع أن الخشوع على ما قيل فعل يرى فاعله ان من يخضع له فوقه وأنه أعظم منه ، والخشوع في الكلام حاسة والشاهد قوله تعالى (وحشعت الأصوات للرحمن) وقيل هما من أفعال القلوب وقال ابن دريد يقال خضع الرجل للراة وأخضع إذا ألان كلامه لها قال والخاضع المطأطئ رأسه وعنقه وفي التزيل (فظلت أعناقهم لها خاضعين) وعند بعضهم أن الخشوع لا يكون إلا مع خوف الخاشع المحتضوع له ولا يكون تكلفاً ولهذا يضاف إلى القلب فيقال خضع قلبه وأصله السس ومنه يقال خف خاشع للذي تلعب عليه السهولة ، والخضوع هو التظامس والتطاطؤ ولا يقتضى أن يكون معه خوف ، ولهذا لا يجوز إضافته إلى القلب فيقال خضع قلبه وقد يجوز أن يخضع الانسان تكلفاً من غير أن يعتقد أن المحتضوع له فوقه ولا يكون الخشوع كذلك ، وقال بعضهم الخضوع قريب المعنى من الخشوع إلا أن الخضوع في البدن والاقرار بالاستحذاء والخشوع في الصوت .

(الفرق) بين التواضع والتدلل أن التدلل إظهار العجز عن مقاومة من يتدلل له والتواضع إظهار قدرة من يتواضع له سواء كان ذا قدرة على المتواضع أو لا ألا ترى أنه يقال أعتد متواضع لخدمه أى يعاماهم معاملة من لهم عليه قدرة ولا يقال يتدلل لهم لأن التدلل إظهار العجز عن مقاومة المتدلل له وأنه قاهر ولست هذه صفة الملك مع خدمه .

(الفرق) بين التدلل والدل أن الدل فعل الموصوف به وهو إدخال النفس في الدل كالتحلم إدخال النفس في الحلم والدليل المفعول به الدل من قل غيره

في الحقيقة وإن كان من جهة اللفظ فاعلا ، ولهذا يمدح الرجل بأنه متذلل ولا يمدح بأنه ذليل لأن تدلله لغيره اعترافه له والاعتراف حسن ويقال العلماء متذللون لله تعالى ولا يقال أدلاء له سبحانه .

(الفرق) بين الذل والضعفة أن الضعة لا تكون إلا بفعل الانسان بنفسه ولا يكون بفعل غيره وصيحا كما يكون بفعل غيره ذليلا ، وإذا غلبه غيره قيل هو ذليل ولم يقل هو وصيع ويحوز أن يكون ذليلا لأنه يستحق الذل كالمؤمن يصير في ذل الكفر فيعيش به ذليلا وهو عزيز في المعنى فلا يحوز أن يكون الوضع ربيعا .

(الفرق) بين الدل والصغار أن الصغار هو الاعتراف بالدل والاقرار به وإظهار صغر الانسان ، وخلافه الكبر وهو اظهار عظم الشأن ، وفي القرآن (سيصيب الدين أجره ما صغار عند الله) وذلك أن العصاة بالآخرة مقرون بالدل معترفون به ويحوز أن يكون ذليل لا يعترف بالدل .

(الفرق) بين الدل والحزى أن الحزى دل مع اقتضاح وقيل هو الانقماص لقبح الفعل ، والخزاية الاستحياء لأنه انقماص عن الشيء لما فيه من العيب قال ابن درستويه الحزى الإقامة على السوء حرى يحزى حزيا وإذا استحيى من سوء فعله أو فعل به قيل حزى يحزى حزاية لا يهمل في معنى واحد وليس ذلك بشيء لأن الإقامة على السوء والاستحياء من السوء ليسا بمعنى واحد .

(الفرق) بين الضراعة والدل أن الضراعة مشتقة من الصرع والصرع معروضة لحاله وإشارته منه فالضارع هو المقداد الذي لا امتناع به . ومنه التضرع في الدعاء والسؤال وغيرهما ومنه الضريع الذي ذكره سبحانه وتعالى (١) في كتابه إنما هو من طعام وذل لامتعة فيه لا كله كما وصفه الله تعالى بقوله ( لا يسمن ولا يبعى من حوم ) ويحوز أن يقال التضرع هو أن يميل أصغره يمينا وتربعا لا خوفا ودلا ومنه سمي الضرع ضرعا لميل اللين إليه ، والمضاربة المضاربة لاها ميل إلى التسه مثل المقاربة

(١) يتسر إلى الآية ليس لهم طعام إلا من صرع لأنس ولا يعنى من حوم .

(الفرق) بين الخضوع والذل أن الخضوع ماذ كرهناه والذل الانقياد كرها وقيضه العز وهو الالباء والامتناع والانقياد على كرهه وفاعله ذليل ، والذل الانقياد طوعا وفاعله ذلول .

(الفرق) بين الخضوع والاختبات أن الخبث هو المظمن بالايمان وقيل هو المتجند بالعبادة وقيل الملام للطاعة والسكون وهو من أسماء المدح مثل المؤمن والمتقى وليس كذلك الخضوع لأنه يكون مدحا وذمما، وأصل الاختبات أن يصير الى خبث تقول أجبت إذا صار إلى حث وهو الارض المستوية الواسعة كما تقول أجمد إذا صار إلى نحد ، فالاحداث على ما يوجبها الاشتقاق هو الخضوع المستمر على استواء .

(الفرق) بين الاذلال والاهانة أن الاذلال الرحل للرحل هنا أن يجعله مقادا على السكره أو في حكم المقاد ، والاهانة أن يجعله صغير الأمر لا يبالى به والشاهد قولك استهان به أى لم يبال به ولم يلتفت إليه ، والاذلال لا يكون إلا من الأعلى للادنى ، والاستهانة تكون من الظير للظير وقيض الاذلال الاعرار وقيض الالهانة الاكرام فليس أحدهما من الآخر في شيء إلا أنه لما كان الذل يتبع الهوان سمي الهوان ذلا وإذلال أحدنا لعيره علته له على وجه يظهر ويشتهر ألا ترى أنه اذا غلبه في حلوة لم يقل انه أذله، ويحوز أن يقال ان اهانة أحدنا صاحبه هو تعريف الغير انه غير مستصعب عليه واذلاله علته عليه لا غير ، وقال بعضهم لا يحوز أن يدل الله تعالى العبد ابتداءً لأن ذلك ظلم ولكن يدل عاقبة ألا ترى أنه من قاد غيره على كرهه من غير استحقاق فقد ظلمه ويحوز أن يهينه ابتداءً بأن يجعله فقيرا فلا ياتم إليه ولا يبالى به، وعندما أن يقيض الالهانة الاكرام على ما ذكرنا فكما لا يكون الاكرام من الله إلا ثوابا فكذلك لا تكون الالهانة إلا اعتقبا، والهوان يخص الكرامة والالهانة تدل على العداوة وكذلك العز يدل على العداوة والبراءة والهراسة مأخوذ من تهوين القدر ، والاستحقاق مأخوذ من حمة تلورن والآن لم يقع نامة ووقع للمعاوضة والاهانة لا تقع إلا عقوبة وقد استدل برأى محامه النسي بمحضته الكرامة ، وقد قيل الدلتا الضعف عن المقاومة

ونقيضها العزة وهي القوة على الغلبة ومنه الذلول وهو المقود من غير صعوبة  
لأنه ينقاد انقياد الضعيف عن المقاومة وأما الذليل فانه ينقاد على مشقة .

( الفرق ) بين الذليل والمهين والمدعن أن المهين هو المستضعف وفي القرآن  
( أم أنا خير من هذا الذي هو مهين ) وفيه ( من سلالة من ماء مهين ) قال أهل  
التفسير أراد الضعيف قال المفضل هو فاعيل من المهانة يقال مهين يمهين مهانة  
ومهنته مهنا وأنا ماهن وهو مهون ومهين، ويقال هو من المهنة وهي العمل وامتهنته  
امتنانا إذا اتدلته، ومن تمهيل للخدام ماهن والجمع مهبة ومهان ، وأما الاذعان  
في العربية فهو الاسراع في الطاعة وليس هو من الدل والهون في شيء .

( الفرق ) بين الحقير والصغير أن الحقير من كل شيء ما نقص عن المقدار  
المعهود لجنسه يقال هذه دجاجة حقيرة إذا كانت ناقصة الخلق عن مقادير الدجاج  
ويكون الصغير في السن وفي الحجم تقول طفل صغير وحجر صغير ولا يقال  
صخر حقير لأن الحجارة ليس لها قدر معلوم فإذا نقص شيء منها عنه سمي  
حقيراً كما أن الدجاج والحمل وما أتسبها لها أقدار معلومة فإذا نقص شيء من  
جملتها عنه سمي حقيراً ، والصغير يكون صغيراً بالإضافة إلى ما هو أكبر منه سواء  
كان من جنسه أو لا فالكور صغير بالإضافة إلى الحرة والحمل صغير بالإضافة  
إلى الفيل ولا يقال للجمل صغير على الإطلاق وإنما يقال هو صغير بحسب الفيل .

( الفرق ) بين اليسير والقليل أن القلة تقتضي نقصان العدد يقال قوم قليل  
وقليلون وفي القرآن ( نزلتموه فيلون ) يريد أن عدد دم يمس عن تسخيرهم  
وهي قبض الكثرة وليست الكثرة إلا زيادة العدد ونحوه في غيره  
وتشبيهه . واليسير من الأشياء ما ييسر تحصيله أو داله ولا يقتضي ما يقضيه  
القليل من نقصان العدد ألا ترى أنه يقال عدد قليل ولا يقال عدد يسير ولكن  
يقال مال يسير لأن جمع مثله ييسر فإن استعمل اليسير في موضع التمثيل فقد  
يجرى اسم الشيء على غيره إذا قرب منه .

( الفرق ) بين الكثير والوافر أن الكثير زيادة العدد . والوافر اجتماع آخر  
شيء حتى يكتر حجمه ألا ترى أنه يقال كركدوس وافر والكردوس عظم عليه



لحم ولا يقال كدوش كثير وتقول حظ وافر ولا تقول كثير وإنما تقول  
حظوظ كثيرة ورجال كثيرة ولا يقال رجل كثير فهذا يدل على أن الكثرة  
لا تصح إلا فيما له عدد وما لا يصح أن يعد لا تصح فيه الكثرة إلا على استعارة وتوسع .  
( الفرق ) بين الجم والكثير أن اللحم الكثير المجتمع ومنه قيل حمة الثور  
لا اجتماعها وقال أهل اللغة حمة الثور الماء المجتمع فيها والجمعة من الشعر سميت جمعة  
لا اجتماعها وأجمعت الفرس إذا أرخته يتجمع قوته ، وأحم الشيء إذا قرب كأنه  
قصد الاجتماع معك ويجوز أن يكون كثيراً غير مجتمع .

## الباب الحادى والعشرون

في الفرق بين العت واللعب والهرل والمزاح والاستهزاء  
والسحرية وما يخالف ذلك

( الفرق ) بين العت واللعب واللهو أن العت ما حلا على الإرادات إلا إرادة  
حدوثه فقط ، واللهو واللعب يتناولهما غير إرادة حدوثهما إرادة وقعها لهما  
وعما ألا ترى أنه كان يجوز أن يقع مع إرادة أخرى فيحرجا عن كونهما لهما  
ولهما ، وقيل اللعب عمل للذة لا يراعى فيه داعي الحكمة كعمل الصبي لأنه  
لا يعرف الحكيم ولا الحكمة وإنما يعمل للذة .

( الفرق ) بين اللهو واللعب أنه لا لهو إلا لعب وقد يكون لعب ليس بلهو  
لأنه لعب يكون للتأديب كاللعب بالسطرحة وغيره ولا يقال لذلك لهو وإنما  
اللهو ما لا يعقب به ما يسمى لهو لأنه يشعل عما يعنى من قولهم ألهانى الشيء  
أى شغلنى ومنه قوله تعالى ( ألهاكم السكائر ) .

( الفرق ) بين المزاح والاستهزاء أن المزاح لا يقتضى تحقير من يمارحه  
و يستند ذلك ألا ترى أن التابع يمارح المنوع من الرؤساء والملوك ولا يقتضى

دنت حفيرهم وروى سحرهم ملكهم يقتضى الاستئثار به مع علمه انكرناه  
فى أول الكتاب، والاستهزاء يقتضى تحقير المستهزاء به واعتقاد تحقيره .

(الفرق) بين الاستهزاء والسحرية أن الانسان يستهزاء به من غير أن يسبق  
منه فعل يستهزاء به من أحله، والسحر يدل على فعل يسبق من المسخور منه  
والعسارة من اللطيفين تدل عن صحة ماقلناه وذلك أنك تقول استهزأت به  
فتعدي الفعل منك بالباء والباء للالصاق كأنك ألصقت به استهزاء من غير  
أن يدل على شيء وقع الاستهزاء من أجله وتقول سحرت منه فيقتضى ذلك من  
وقع السحر من أجله كما تقول تعجبت منه فيدل ذلك على فعل وقع التعجب  
من أحله ويحور أن يقال أصل سحرت منه التسخير وهو تدليل الشيء وجعله لك  
إياه مقادراً فكأنك إذا سحرت منه حملته كالمقاد لك ودخلت من للتبويض  
لأنك لم تسخره كما تسخر الدابة وغيرها وإنما حدثته عن بعض عقله وبني  
الفعل منه على فعلت لأنه بمعنى عنيت وهو أيضاً كالمطابقة والمصدر السخرية  
كأنها منسوبة إلى السحرة مثل العودية واللصوصية وأما قوله تعالى ( ليتخذ  
بعضهم بعضاً سحرياً ) فإما هو بمعنى الشيء المسخر ولو وضع موضع المصدر جار  
والهزة يجرى مجرى العبت ولهذا جاز هزأت مثل عشت فلا يقتضى معنى التسخير  
والفرق بينهما بين .

(الفرق) بين المزاح والهزل أن الهزل يقتضى تواضع الهازل لمن يهزل  
بين يديه والمزاح لا يقتضى ذلك ألا ترى أن الملك يمازح حدمه وإن لم تواضع  
لهم تواضع الهازل لمن يهزل بين يديه والى عليه السلام يمازح ولا يعور أن يقال  
يهزل ويقال لمن يسخر يهزل ولا يقال يمزح .

(الفرق) بين المزاح والمخون أن المخون هو صلابة الوجه وقلة الحياء من  
قولك محى السوء يمحى محوياً إذا صلب وعلط ومه سميت الخسة التي يدق عايبها  
القصار الثوب مجمة وأصل المحمة القعة العليظة تكون فى الوادى وأصلها مرحمة  
فقلبت الواو ياء الكسرة ماقلها ومه الوجيب وهو العليط من الأرض ومنه ناقة  
وحناء صلبة شديدة وقيل هى العليطة الوحات والوجه ما صلب من الوجه .

~~والمراد كما قلنا ان تعذر العلم بها من اصله وهو الذي ذكرناه ،~~  
وقيل المزاح الابهام للشيء في الظاهر وهو على خلافه في الباطن من غير اغترار  
للإيقاع في مكروهه ، والاستهزاء الابهام لما يجب في الظاهر والأمر على خلافه  
في الباطن على جهة الاغترار .

( الفرق ) بين الجدد والانسكاش أن الانسكاش سرعة السير يقال انسكش  
سيره إذا أسرع فيه ثم استعمل في كل شيء تصح فيه السرعة فتقول انسكش  
على السح والكتابة وما يجرى مع ذلك ، والجدد صدق القيام في كل شيء تقول  
جد في السير وحد في إعانة زيد وفي نصرته ولا يقال انسكش في إعانة زيد  
ونصرته إذ ليس مما تصح فيه السرعة .

## الباب الثاني والعشرون

في الفرق بين الحيلة والتدبير ، والسحر والسعدة ، والمكر والتكيد  
وما يرب من ذلك ، ومن العجب والأمر وما سبيله

( الفرق ) بين الحيلة والتدبير أن الحيلة ما أحيل به عن وجهه فيجلب به  
مع أو يدفع به ضرر ، فالحيلة بقدر النفع والضرر من غير وجه وهي في قول الفقهاء  
على ضربين محظور ومباح فالمباح أن تقول لمن يحلف على وطء حاربه في حال  
تدبره طأه قبل أن يسريها اعتقها وتروحها تم طأها وأن تقول لمن يحلف  
في وقت أمره أن يهرده ضاها أخرج في سهر وطأها . والمحظور أن تقول  
لن بك صبر - أو دم أسلم يسقط عليك قضاؤها . وإما سمي ذلك حيلة  
لأنه يحيل من حيلة إلى حيلة أخرى ويسمى تدبيراً أيضاً . ومن التدبير  
الذي يكون فيه وهو تدبير الرجل لإصلاح ماله وإصلاح أمر ولده وأصحابه ،

( الفرق ) بين السحر والشعوذة أن السحر هو التمويه وتحيل الشيء بخلاف حقيقته مع إرادة تحوزه على من يقصده به وسواء كان ذلك في سرعة أو ببطء ، وفي القرآن ( يحيل إليه من سحرهم أنها تسعى ) والشعوذة ما يكون من ذلك في سرعة فكل شعبة سحر وليس كل سحر شعبة .

( الفرق ) بين السحر والتمويه أن التمويه هو تغطية الصواب وتصوير الخطأ بعير صورته ، وأصله طلاء الحديد والصبغ (١) بالذهب والفضة ليوهم أنه ذهب وفضة ، ويكون التمويه في الكلام وغيره تقول كلام بموه إذا لم تبين حقائقه ، وحل بموه إذا لم يعين (٢) جذبه . والسحر اسم لما دق من الحيلة حتى لا تظن الطريقة ، وقال بعضهم التمويه اسم لكل حيلة لا تأثير لها قال ولا يقال تمويه إلا وقد عرف معناه والمقصود منه ، ويقال سحروا إن لم يعرف المقصد منه ولهذا قيل : التمويه ما لا يثبت ، وقيل التمويه أن ترى شيئا مجرّأ له بغيره كما يفعل بموه الحديد فيحوزه بالذهب . وسمى النبي ﷺ البيان سحراً وذلك أن البائع يبلغ ببلاعته ما لا يبلغ الساحر بلطافة حيلته .

( الفرق ) بين العجب والامر أن الامر العجب الطاهر المكشوف ، والشاهد أن أصل الكلمة الظهور ومه قبل للعلامة الامارة لظهورها والامرة والامارة طاهر الحال ، وفي القرآن ( لقد جئت شيئا إمراً ) .

( الفرق ) بين العجب والاد أن الاد العجب المنكر . وأصله من قولك أد البعير كما تقول ند أي شرد فالاد العجب الذي خرج عما في العادة من أمثاله ، والعجب استعظام الشيء لحفاء سببه والمعجب ما يستعظم لخفاء سببه .

( الفرق ) بين العجب والطريف (٣) أن الطريف (٣) خلاف التلديد (٤) وهي ما يستطرفه الانسان من الأموال (٥) ، والتلديد (٤) المال القديم الموروث من المال أعجب إلى الانسان سمي كل عجب طريفا وإن لم يكن مالا .  
( الفرق ) بين الخدع والكيد أن الخدع هو إظهار ما يطق حلافه أراد

(١) في نسخة « الصلغ » . (٢) في نسخة « يد » . (٣) في نسخة « مخرّب » .

(٤) في نسخة « اللد » وفي نسخة « مملد » . (٥) في نسخة « المال » .



يوقع المغرور فيما هو غافل عنه من الضرر ، والخدع مرجع يستر عنه وجه الأمر .  
 ( الفرق ) بين الكيد والمكر أن المكر مثل الكيد في أنه لا يكون إلا مع تدبر وفكر إلا أن الكيد أقوى من المكر ، والشاهد أنه يتعدى نفسه والمكر يتعدى محرف فيقال كاده يكيد ومكر به ولا يقال مكروه والذي يتعدى بنفسه أقوى ، والمكر أيضا تقدير ضرر الغير من أن يفعل به ألا ترى أنه لو قال له أفند أن أفعل بك كذا لم يكن ذلك مكرأ وإنما يكون مكرأ إذا لم يعلمه به ، والكيد اسم لا يقاع المكروه بالغير قهراً سواء علم أو لا ، والشاهد قولك فلان يكيدني فسمى فعله كيداً وإن علم به ، وأصل الكيد المشقة ، ومنه يقال فلان يكيد لعمسه أى يقاسى المشقة ، ومنه الكيد لا يقاع ما فيه من المشقة ويحوز أن يقال السكيد ما يقرب وقوع المقصود به من المكروه على ما ذكرناه ، والمكر ما يجتمع به المكروه من قولك جارية بمكورة الخلق أى ملتفة بجمعة اللحم غير رهلة ( الفرق ) بين الحيلة والمكر أن من الحيلة ما ليس بمكر وهو أن يقدر نفع الغير لأمس وحده فيسمى ذلك حيلة مع كونه نفعاً ، والمكر لا يكون نفعاً .  
 و الفرق آخر وهو أن المكر يقدر ضرر الغير من غير أن يعلم به وسواء كان من وحده أولاً ، والحيلة لا تكون إلا من غير وحده ، وسمى الله تعالى ما تواعد به الكفار مكراً في قوله تعالى ( فلا يأمن مكر الله إلا القوم الخاسرون ) وذلك أن الماكر يزل المنكروه بالمنكور به من حيث لا يعلم فلما كان هذا سبب ما توعدهم به من العذاب سبباً مكراً ، ويحوز أن يقال سبباً مكراً لأنه دبره وأرسله في وقته ، والمكر في اللغة التدبير على العدو فلما كان أصلهما واحداً قام أحدهما مقام الآخر ، وأصل المكر في اللغة القتل ومنه قيل حارية بمكورة أى ملتفة البدن وإنما سميت الحيلة مكراً لأنها قيلت على خلاف الرشد .  
 ( الفرق ) بين الغرر والخطر أن الغرر يفيد ترك الحزم والتوثق فيتمكن ذلك فيه والخطر ركوب المخاوف رجاء بلوغ الحظير من الأمور ولا يفيد مفارقة الحرم والتوثق .

## الباب الثالث والعشرون

في الفرق بين الحس والوضاء والبهجة والطهارة والنظافة ، وما

يحالف ذلك من القبح والسماحة وغير ذلك

( الفرق ) بين الحس والوضاء أن الوضوء تكون في الصورة فقط لا في معناها تتضمن معنى النظافة يقال غلام وصيء إذا كان حساساً بطبعه ومنه قيل الوضوء لأنه نظافة ووضوء الإنسان وهو وضوء وضوء كما تقول رجل قراء وقد يكون حسناً ليس بنظيف ، والحسن أيضاً يستعمل في الأفعال والأخلاق ولا تستعمل الوضوء إلا في الوضوء ، والحسن على وجهين حس في التدبير وهو من صفات الأفعال والحس في المطر على السماع يقال صورته حسنة وصوت حسن .

( الفرق ) بين الحسن والقسامة أن القسامة حسن يشتمل على تقاسيم الوجه والقسم المستوي أبعاضه في الحس والحسن يكون في الجملة والتفصيل والحسن أيضاً يكون في الأفعال والأخلاق ، والقسامة لا تكون إلا في الصور .  
( الفرق ) بين الحس والوسامة أن الوسامة هي الحسن الذي يظهر للناظر ويتزايد عند التوسيم هو التأمل يقال توسمته إذا تأملته وهو على حسب ما قال الشاعر :  
يزيدك وجهه حساً إذا مازدته نظراً

والوسامة أبلغ من الحس وذلك أنك إذا كررت النظر في الشيء الحسن وأكثرت التوسيم له نقص حسنه عندك ، والوسيم هو الذي تزايد حسنه على تكرير النظر .  
( الفرق ) بين الحسن والبهجة أن البهجة حسن يفرح به القلب ، وأصل البهجة السرور ورجل بهج وبهيج مسرور وابتهج إذا سر ثم سمي الحسن الذي يبهج القلب بهجة ، وقد يسمى الشيء باسم سببه ، والبهجة عند الحليل حسناً لونه الشيء وبضارته قال ويقال رجل بهج أي مبتهج بأمر يسره فأشار إلى ما قلناه .  
( الفرق ) بين الحس والصاححة أن الصاححة إشراق الوجه وصفاً بشرته مأخوذة من الصبح وهو يرق الخديد وغيره وقيل للصبح صبح لبريقه ، وأما

الملاحظة هي أن يكون الموصوف بها حلوا مقبول الجملة وان لم يكن حسابا التفصيل ، قال العرب الملاحظة في الفم والحلاوة في العينين والجمال في الأنف والظرف في اللسان ، ولهذا قال الحسن إذا كان اللص طريفا لم يقطع يريد أنه يدافع عن نفسه بحلاوة أسنانه ويحسن مسقطه ، والمشهور في الملاحظة هو الذي ذكرته . ( الفرق ) بين الحسن والجمال أن الجمال هو ما يشتهر ويرتفع به الإنسان من الأفعال والأخلاق ومن كثرة المال والجسم وليس هو من الحسن في شيء . ألا ترى أنه يقال لك في هذا الأمر جمال ولا يقال لك فيه حسن ، وفي القرآن ( ولكم فيها ) (١) جمال حين تريحون وحين تسرحون ) يعني الحيل والائل . والحسن في الأصل الصورة تم استعمال في الأفعال والأخلاق ، والجمال في الأصل للأفعال والأخلاق والأحوال الظاهرة ثم استعمال في الصور ، وأصل الجمال في العربية العظم ومنه قيل الجملة لأنها أعظم من التفريق والحمل الجبل الغليظ والجل سمي جملا لعظم خلقته ، ومنه قيل للشحم المذاب حميل لعظم نفعه .

( الفرق ) بين الجمال والنبل أن النبل هو ما يرتفع به الإنسان من الرواد ومن المظن ومن الأخلاق والأفعال وما يختص به من ذلك في نفسه دون ما يضاف يقال رجل نبيل في فعله ومنظره وفرس نبيل في حسنه وتماهه ، والجمال يكون في ذلك وفي المال وفي العشيرة والأحوال الظاهرة فهو أعم من النبل ألا ترى أنه يقال لك في المال والعشيرة جمال ولا يقال لك في المال نبل ولا هو نبيل في ماله ، والجمال أيضا يستعمل في موضع الحسن فيقال وحه حميل كما يقال وحه حسن ولا يقال نبيل بهذا المعنى ، ويجوز أن يكون معنى قولهم وحه جميل أنه يجرى فيه السمن ويكون اشتقاقه من الجميل وهو الشحم المذاب .

( الفرق ) بين الجمال والبهاء أن البهاء حجارة المنظر يقال رجل بهي إذا كان مجمر المنظر وليس هو في شيء من الحسن والجمال قال ابن دريد بهي بهي بهاء أمس النبل ، وقال الزجاج من الحسن ، والذي قال ابن دريد ألا ترى أنه يقال شيخ بهي . ولا يقال علام بهي ويقال بهائه بالتمر إذا ألبست به وفاة بها . إذا ألبس الخالب .

(١) في السكندرية ٤٥٥ ، وهو تحريف .



( الفرق ) بين الجمال والسر وأن السر هو الجودة ، والسرى من كل شىء الجيد منه يقال طعام سرى وفرس سرى وكل ما فضل جنسه فهو سرى وسراة القوم وجوهمهم لمضلمهم عليهم ولا يوصف الله تعالى بالسر وكما لا يوصف بالجودة والفضل .

( الفرق ) بين الكمال والتمام ان قولنا كمال اسم لاجتماع أبعاض الموصوف به ولهذا قال المتكلمون العقل كمال علوم ضروريات يميز بها انقيح من الحسن يريدون اجتماع علوم ولا يقال تمام علوم لأن التمام اسم للجزء والبعض الذى يتم به الموصوف بأنه تام ولهذا قال أصحاب الظم القافية تمام البيت ولا يقال كمال البيت ويقولون البيت بكماله أى باجتماعه والبيت تمامه أى ثقافته ، ويقال هذا تمام حقلك للبعض الذى يتم به الحق ولا يقال كمال حقلك فان قيل لم قلت إن معنى قول المتكلمين كمال علوم اجتماع علوم ؟ قلنا لا اختلاف بينهم فى ذلك والذى يوصحه أن العقل المحدود بأنه كمال علوم هو هذه الحيلة واجتماعها ولهذا لا يوصف المراهق بأنه عاقل وان حصل بعض هذه العلوم أو أكثرها له وإنما يقال له عاقل إذا اجتمعت له .

( الفرق ) بين البشر والبشاشة أن البشر أول ما يظهر من السرور بلقى من يلقاك ، ومنه البشارة وهى أول ما يصل إليك من الخبر السار فإذا وصل إليك ثانياً لم يسم بشارة ولهذا قالت الفقهاء إن من قال من بترنى بمولود من عيىدى فهو حر أنه يعنى أول من يخبره بذلك والنعية هى الخبر السار وصل أولاً أو أحياناً وفى المثل البشر علم من أعلام النجح . والبشاشة هى الحقة للمعروف وقد هشت يا هذا بكسر الشين وهو من قولك شىء هس إذا كان سهل المتناول فإذا كان الرجل سهل العطاء قيل هو هس بين البشاشة . والبشاشة إظهار السرور بمن تلقاه وسواء كان أولاً أو أخيراً .

( الفرق ) بين ذلك وبين طلاقة الوجه أن طلاقة الوجه خلاف العبوس والعبوس تكره الوجه عند اللقاء والسؤال وطلاقة انحلال ذلك عنه وقد يطلق يطلق طلاقة كذا قيل صبح صباحة وملح ملاحه ، وأصل الكلمة السهولة والانحلال وكل شىء طاهر من حبس أهتاء من وثاق فينصرف كيف شاء أو تحلله بعد تحريره

أو تبيحه بعد المنع تقول أطلقته وهو طلق وطلق ، ومنه طلقت المرأة لأن ذلك تخليص من الحل .

(الفرق) بين الطهارة والنظافة أن الطهارة تكون في الخلقة والمعاني لأنها تقتضي منفاة العيب يقال فلان طاهر الا حلاق وتقول المؤمن طاهر مطهر يعني أنه حامع للخصال المحمودة ، والكاهن حبيث لأنه خلاف المؤمن وتقول هو طاهر الثوب والحسد . والنظافة لا تكون إلا في الحلق واللباس وهي تفيد منفاة الدس ولا تستعمل في المعاني وتقول هو نظيف الصورة أى حسنها ونظيف الثوب والحسد ولا تقول نظيف الحلق .

(الفرق) بين القبح والسماحة أن السماحة فعل العيب والشاهد قول الهذلي :  
فمنهم صالح وسميح ، وحل السماحة قبض الصلاح والصلاح فعل فكذلك  
ينبغي أن تكون السماحة فلو كانت السماحة قبح الوجه لم يحسن أن يقول ذلك  
ألا ترى أنه لا يحسن أن تقول ففهم صالح وقبح الوجه ، وقال ابن دريد ربما  
قيل لمن جاء بعيب سمجاً ، ثم اتسع في السماحة فاستعمل مكان قبح الصورة فقيل  
وجهه سميج وسميج كما قيل قبيح كأنه سمع بعيب لأن التمع عيب .

(الفرق) بين لقبيح والوحش أن الوحش الهزيل وقد توحش الرجل إذ مرل  
وتوحش أيضاً إذا تجموع فسمى القبيح المطر باسم الهزيل لأن الهزل مسح ، ويحوز  
أن يقال إن الوحش هو المتأخر في القباحة حتى يتوحش الماظر من النظر إليه  
ويكون الوحش على هذا التأويل بمعنى المحسوس وحزن الحزن أي إذا تعري .  
ويحوز أن يكون الوحش العاري من الحس وهو شبه بما هدم من كبرياء .  
(الفرق) بين السرور والاستبشار أن الاستبشار هو السرور بالبشارة  
والاستعمال للطلب والمستبشر بمنزلة من طلب السرور في البشارة فوجده ،  
وأصل البشارة من ذلك لظهور السرور في بشرة الوجه .

(الفرق) بين السرور والفرح أن السرور لا يكون إلا بما هو نفع أو لذة  
على الحقيقة ، وقد يكون الفرح بما ليس بنفع ولا لذة كفرح الصبي الرقص  
بالعدو والسباحة وغير ذلك مما يتبعه ويؤيده ولا يسمى ذلك سروراً لأن

أنك تقول الصديان يفرحون بالساحة والرقص ولا تقول يسرون بذلك ،  
 وتقيض السرور الحزن ومعلوم أن الحزن يكون بالمرأى فينبغي أن يكون  
 السرور بالعوائد وما يجرى محراها من الملاذ ، وتقيض الفرح الغم وقد يعتم  
 الانسان بضرر يتوهمه من غير أن يكون له حقيقة وكذلك يفرح بما لا حقيقة له  
 كفرح الحالم بالمنى وغيره ، ولا يحور أن يحزن ويسر بما لا حقيقة له ، وصيغة  
 الفرح والسرور في العربية تنبي عما قلناه فيهما وهو أن الفرح فعل مصدر فعل  
 فعلا وفعل المعاودة والانفعال فكأنه شيء يحدث في النفس من غير سبب  
 يوجبها ، والسرور اسم وضع موضع المصدر في قولك سر سرورا وأصله سرا  
 وهو فعل يتعدى ويقتضى فاعلا فهو مخالف للفرح من كل وجه ، ويقال فرح  
 إذا جعلته كالسبة وفارح إذا بيته على الفعل ، قال الفراء : الفرح الذي يفرح  
 في وقته والفرح الذي يفرح فيما يستقل مثل طمع وطامع .

(الفرق) بين السرور والجدل أن الجدل هو السرور التات مأخوذ من  
 قولك جاذل أى منتصب ثابت لا يبرح مكانه ، وجدل كل شيء أصله ، ورجل  
 جذلان ولا يقال جاذل إلا لضرورة .

(الفرق) بين السرور والحبور أن الحبور هي النعمة الحسة من قولك  
 حبرت التوب إذا حسنته وفسر قوله تعالى ( في روضة تحبرون ) أى تنعمون  
 وإنما يسمى السرور حبورا لأنه يكون مع النعمة الحسة ، وقيل في المثل مامن  
 دارملت حبرة إلا استملا حبرة قالوا الحبرة هي السرور والعبارة الحزن ، وقال المعاج  
 الحمد لله الذي أعطى الحبر هو إلى الحق ان المولى شكر

وقال الفراء الحبور سكرامة ، وعندنا أن هذا على جهة الاستعارة ، والأصل فيه  
 النعمة الحسة ومنه قولهم للعالم حبر لأنه حبر بأحسن الأحلاق ، والمداد  
 حبر لأنه يحس الكتب .

(الفرق) بين الهم والغم أن الهم هو الفكر في إزالة المكروه واجتلاب  
 المحبوب ، وليس هو من الهم في شيء ألا ترى أنك تقول لصاحك اهتم في  
 حاجتي ولا يصح أن تقول اهتم بها . والغم معنى ينقبض القلب معه ويكون

لوقوع ضرر قد كان أو توقع ضرر يكون أو يتوهمه وقد سمي الحزن الذي تطول مدته حتى يديب البدن هما، واشتقاقه من قولك انهم (١) الشحم إذا ذاب وهمه إذا ذابه .  
 ( الفرق ) بين الحزن والكرب أن الحزن تكاثف العم وغلظه مأخوذ من الأرض الحرن وهو الغليظ الصلب ، والكرب تكاثف العم مع ضيق الصدر ولهذا يقال لليوم الحار يوم كرب أى كرب من فيه وقد كرب الرجل وهو مكروب وقد كربته إذا غمه وصيق صدره .

( الفرق ) بين الحزن والكآبة أن الكآبة أثر الحزن البادى على الوجه ومن ثم يقال عليه كآبة ولا يقال علاه حزن أو كرب لأن الحزن لا يرى ولكن دلالة على الوجه وتلك الدلالات تسمى كآبة والشاهد قول النابغة :  
 إذا حل بالآرص البرية أصبحت ككئيبة وجه غها غير طائل  
 فجعل الكآبة فى الوجه .

( الفرق ) بين العم والحسرة والأسف أن الحسرة غم يتحدد لفوت فائدة فليس كل غم حسرة . والأسف حسرة معها غضب أو عيظ والأسف العضان المتلهف على الشيء ثم كبر ذلك حتى جاء فى معنى العض وضده فى قوله تعالى ( فلما آسفونا انتقمنا منهم ) أى أعضونا ، واستعمال العصب فى صفات الله تعالى مجاز وحقيقته لإحباب العقول للمعضوب عليه .

( الفرق ) بين الحزن والب أن قولنا الحزن يعيد غلط الهم ، وقولنا البث يفيد أنه يست ولا يسكن من قوالك أسأته ما عدى وبثته إذا أعامسه ؛ اهـ ، وأصل الكلمة كثرة التفريق ومنه قوله تعالى ( كالفراس المنوث ) وقال تعالى ( إنما أشكو بثى وحزنى إلى الله ) فمعطف الب على الحزن لما بينهما من الفرق فى المعنى وهو ما ذكرناه .

## الباب الرابع والعشرون

في الفرق بين الارسال والانفاذ ، وبين النى والرسول

( الفرق ) بين الارسال والانفاذ أن قولك أرسلت ريداً إلى عمرو يقتضى أنك حملته رسالة إليه أو جبراً وما أشبه ذلك ، والانفاذ لا يقتضى هذا المعنى ألا ترى أنه إن طالب منك انفاذ زيد إليه فأعذته إليه قلت أعذته ولا يحسن أن تقول أرسلته وإنما يستعمل الارسال حيث يستعمل الرسول .

( الفرق ) بين البعث والارسال أنه يجوز أن يبعث الرجل إلى الآخر الحاجة يخصه دونك ودون المبعوث إليه كالصبي تبعثه إلى المكتب فتقول بعثته ولا تقول أرسلته لأن الارسال لا يكون إلا برسالة وما يحرى مجراها .

( الفرق ) بين البعث والانفاذ أن الانفاذ يكون حملاً وغير حمل ، والبعث لا يكون حملاً ويستعمل فيما يعقل دون مالا يعقل فتقول بعثت فلاناً بكتانى ولا يجوز أن تقول بعثت كنانى إليك كما تقول أنفذت كنانى إليك ، وتقول أنفذت إليك جميع ما تحتاج اليه ولا تقول في ذلك بعثت ولكن تقول بعثت إليك بجميع ما تحتاج اليه فيكون المعنى بعثت فلاناً بذلك .

( الفرق ) بين البعث والشور أن بعث الخلق لإسم لا حراجه من قورهم إلى الموقف ومنه قوله تعالى ( من بعثنا من مرقداً ) والشور اسم لظهور المعوثين وظهور أعمالهم للخلاق ومنه قولك نشرت اسمك ونشرت فضيلة فلان إلا أنه قيل أشر الله الموتى بالالف ونشرت الفضيلة والثوب للفرق بين المعنيين .

( الفرق ) بين الرسول والنبي أن النبي لا يكون إلا صاحب معجزة وقد يكون الرسول رسولاً لغير الله تعالى فلا يكون صاحب معجزة والاباء عن الشيء قد يكون من غير تحميل للنبا ، والارسال لا يكون تحميل ، والنسبة يعلب عليها الاضافة إلى النبي فيقال سوة النبي لأنه يستحق منها الصفة التي هي على طريقة الفاعل ، والرسالة تضاف إلى الله لأنه المرسل بها ولهذا قال برسالته

ولم يقل بنوتى والرسالة جملة من البيان يحملها القائم بها ليؤديها الى غيره ،  
والنبوة تكليف القيام بالرسالة فيحوز إبلاغ الرسالات ولا يحوز إبلاغ النبوات .  
(الفرق) بين المرسل والرسول أن المرسل يقتضى إطلاق غيره له ،  
والرسول يقتضى إطلاق لسانه بالرسالة .

## ﴿ الباب الخامس والعشرون ﴾

في الفرق بين الزمان والذهر ، والاحل والمدة ، والسنة والعام وما يحرى مع ذلك

(الفرق) بين الذهر والمدة أن الذهر جمع أوقات متوالية مختلفة كانت أو غير  
مختلفة ولهذا يقال الشتاء مدة ولا يقال دهر لتساوى أوقاته في برد الهواء وغير  
ذلك من صفاته ، ويقال للسين دهر لأن أوقاتها مختلفة في الحر والبرد وغير  
ذلك ، وأيضا من المدة ما يكون أطول من الذهر ألا تراهم يقولون هذه الدنيا  
دهور ولا يقال الدنيا مدد ، والمدة والاحل متقاربان فكما أن (١) من الاجل  
ما يكون دهورا فكذلك المدة .

(الفرق) بين المدة والزمان أن اسم الزمان يقع على كل جمع من الاوقات  
وكذلك المدة إلا أن أقصر المدة أطول من أقصر الزمان ولهذا كان معنى قول  
القائل لآخر إذا سأله أن يمهله أمهلى زمانا آخر غير معنى قوله مدة أخرى لأنه  
لا خلاف بين أهل اللغة ان معنى قوله مدة أخرى أحل أطول من زمن . وبما  
يوضح الفرق بينهما أن المدة أصلها المد وهو الطول ويقال مده إذا طوله إلا  
أن بينهما وبين الطول فرقا وهو أن المدة لا تقع على أقصر الطول ولهذا يقال  
مد الله في عمرك ، ولا يقال لوقت من مده كما لا يقال لجوهرين إذا ألغاها حفظ  
ممدود ويقال لذلك طول فاذا صح هذا وجب أن يكون قولنا الزمان مده . ياد  
به أنه أطول الأربعة كما إذا قاما للطويل انه ممدود كان مرادنا أنه أطول من

غيره فاما قول القائل آخر الزمان فعناه أنه آخر الاُزمنة لأن الزمان يقع على الواحد والجمع فاستقلوا أن يقولوا آخر الاُزمنة والازمان فاكثفوا بزمان .  
(الفرق) بين الزمان والوقت أن الزمان أوقات متوالية مختلفة أو غير مختلفة فالوقت واحد وهو المقدر بالحركة الواحدة من حركات الملك وهو يجري من الزمان مجرى الجرم من الجسم والشاهد أيضاً أنه يقال زمان قصير وزمان طويل ولا يقال وقت قصير .

(الفرق) بين الوقت والميقات أن الميقات ما قدر لعمل فيه عمل من الاعمال، والوقت وقت الشيء قدره مقدر أولم يقدره ولهذا قيل موافيت الحح للمواضع التي قدرت للاحرام وليس الوقت في الحقيقة ساعة غير حركة الملك وفي ذلك كلام كثير ليس هذا موضع ذكره .

(الفرق) بين العام والسنة أن العام جمع أيام والسنة جمع شهور ألا ترى أنه لما كان يقال أيام الرنج قيل عام الرنج ولما لم يقل شهور الرنج لم يقل سنة الرنج ويحور أن يقال العام يفيد كونه وقتاً لتىء والسنة لا تفيد ذلك ولهذا يقال سام الفيل ولا يقال سنة الفيل ويقال في التاريخ سنة مائة وسنة خمسين ولا يقال عام مائة وعام خمسين إذ ليس وقتاً لتىء مما ذكر من هذا العدد ومع هذا فإن العام هو السنة والسنة هي العام وإن اقتضى كل واحد منهما ما لا يقتضيه الآخر مما ذكرناه كما أن الكل هو الجمع والجمع هو الكل وإن (١) كان الكل احاطة بالابحاض والجمع احاطة بالاجراء

(الفرق) بين السنة والحجة أن الحجة تفيد أنها يحج فيها والحجة المرة الواحدة من حج يحج والحجة فعلة مثل الجلسة والعدة ثم سميت بها السنة كما يسمى التىء باسم ما يكون فيه .

(الفرق) بين الحين والسنة أن قولنا حين اسم جمع أوقاتا متناهية سواء كان سنة أو شهوراً أو أياماً أو ساعات ولهذا جاء في القرآن أماكن مختلفة ، وبينه وبين الدهر فرق وهو أن الدهر يقتضى أنه أوقات متوالية مختلفة على ما ذكرنا ولهذا

قال الله عز وجل حاكياً عن الدهريين (وما يهلكنا إلا الدهر) أى يهلكنا الدهر باختلاف أحواله ، والدهر أيضاً لا يكون إلا ساعات قليلة ويكون الحين كذلك .  
 (الفرق) بين الدهر والعصر أن الدهر هو ما ذكرناه والعصر لكل مختلفين معاهما واحد مثل الشتاء والصيف والليله واليوم والعداء والسحر يقال لذلك كله العصر ، وقال المبرد فى تأويل قوله عز وجل (والعصر إن الانسان لفى حسر) قال العصر ههنا الوقت قال ويقولون أهل هذا العصر كما يقولون أهل هذا الزمان ، والعصر اسم للسنين الكثيرة قال الشاعر :

أصبح مى الشاب قد نكرا    إن بان منى فقد ثوى عصرا  
 وتقول عاصرت فلانا أى كنت فى عصره أى زمن حياته .

(الفرق) بين الوقت والساعة أن الساعة هى الوقت المقطع من غيره ، والوقت اسم المجلس ولهذا تقول إن الساعة عدى ولا تقول الوقت عدى .  
 (الفرق) بين الكرة والعداء والمساء والعشاء والعشى والأصيل أن الغداة اسم لوقت والكرة فعلة من كرى يكرى كوراً ألا ترى أنه يقال صلاة الغداة وصلاة الظهر والعصر فتضاف إلى الوقت ولا يقال صلاة الكرة وإنما يقال حاء فى بكرة كما تقول حاء فى عدوة وكلاهما فعل مثل القلة ثم كثر استعمال الكرة حتى جرت على الوقت وإذا فاء الفى سعى عشية ثم أصيل بعد ذلك ويمال فاء الفى إذا زاد على طول الشجرة ويقال أتيت عشية أمس وسأتيه العشية ليومك الذى أنت فيه وسأتيه عشى غد بغير هاء وسأتيه بالعشى والعداء أى كل عشى وكل غداة .  
 والطفل وقت غروب الشمس والعشاء بعد ذلك وإذا كان بعيد العصر فهو المساء ويقال للرحل عند العصر إذا كان يبادر حاجة قد أمسيت وذلك على المبالغة .

(الفرق) بين الزمان والحقة أن الحقة اسم للسنة إلا أنها تفيد غير ماتئيده السنة وذلك أن السنة تفيد انها جمع شهور والحقة تفيد أنها ظرف لأعمال ولا أمور تحرى فيها مأخوذة من الحقيقة وهى ضرب من الظروف تنحصر الأدم يجعل الراكب فيها متاعه وتشده لرحله أو سرحه . وأما الرحلة فبعض الدهر ألا ترى أنه يقال رحلة من الدهر كما يقال قطعة من الدهر وقال بعضهم هى فارسية معربة .



(الفرق) بين المدة والأجل أن الأجل الوقت المضروب لا نقضاء الشيء ولا يكرن أحلا يجعل جاعل وما علم أنه يكون في وقت فلا أجل له إلا أن يحكم بأنه يكون فيه وأجل الانسان هو الوقت لا نقضاء عمره ، وأجل الدين محله وذلك لا نقضاء مدة الدين ، وأجل الموت وقت حلوله وذلك لا نقضاء مدة الحياة قلبه فأجل الآخرة الوقت لا نقضاء ما تقدم قبلها فل استدائها ويجوز أن تكون المدة بين الشئين يجعل جاعل وبغير جعل جاعل ، وكل أجل مدة وليس كل مدة أحلا .

(الفرق) بين النهار واليوم أن النهار اسم للضياء الممسح الطاهر لحصول الشمس بحيث ترى عيبتها أو معظم ضوئها وهذا حد النهار وليس هو في الحقيقة اسم للوقت ، واليوم اسم لمقدار من الأوقات يكون فيه هذا السنا ولهذا قال النحويون : إذا سرت يوماً فأنت موقت تريد ملع ذلك ومقداره وإذا قلت سرت اليوم أو يوم الجمعة فأنت مؤرخ فإدا قلت سرت نهاراً أو النهار فليست بمؤرخ ولا بموقت وإنما المعنى سرت في الضياء الممسح ولهذا يضاف النهار إلى اليوم فيقال سرت نهار يوم الجمعة، ولهذا لا يقال للجلس والسحر نهار حتى يستصىء الحو.

(الفرق) بين الدهر والآنء أن الدهر أوقات متوالية مختلفة تير متناهية وهو في المستقبل خلاف قط في الماضي وقوله عز وحل ( حالدين فيها أبداً ) حقيقة وقولك أهل هذا مجاز والمراد المبالغة في إيصال هذا الفعل .

(الفرق) بين الوقت واذا وهما جميعاً اسم لشيء واحد حتى يمكن أحدهما ولم يتمكن الآخر أو مضمم بالمضاف إليه ليكون البيان غير معناه بحسب ذلك المضاف إليه والوقت مطلق .

## ﴿ الباب السادس والعشرون ﴾

في الفرق بين الناس والخلق ، والعالم والنشر ، والورى والآلام وما يجرى مع ذلك والفرق بين الجماعات وصروب القراءات ، وبين الصحة والقراءة وما لسيل ذلك (الفرق) بين الناس والخلق أن الناس هم الانس خاصة وهم جماعة لا واحد لها من لفظها نوأصله عندهم أناس فلما سكنت الهمزة أدغمت اللام كما قيل لنا

وأصله لكن أنا، وقيل الباس لغة مفردة فاشتقاقه من النوس وهو الحركة ناس ينوس نوسا إذا تحرك والاناس لغة أخرى ولو كان أصل الناس أناسا لقليل في التصغير أنيس وإنما يقال نويس فاشتقاق أناس من الانس خلاف الوحشة وذلك أن بعضهم يأنس ببعض، والخلق مصدر سمي به المخلوقات والشاهد قوله عز وجل (خلق السموات بعير عمدترونها) ثم عدد الأشياء من الجناد والنبات والحيوان ثم قال (هذا خلق الله) وقد يختص به الباس فيقال ليس في الخلق مثله كما تقول ليس في الناس مثله، وقد يجري على الجماعات الكثيرة فيقال حامى خلق من الناس أى جماعة كثيرة.

(الفرق) بين الانسى والانسان أن الانسى يقتضى مخالفة الوشى ويدل على هذا أصل الكلمة وهو الانس والانس خلاف الوحشة والباس يقولون إنسى ووحشى، وأما قولهم إنسى ووحشى والانس والخن أجرى فى هذا محرى الوحش فاستعمل فى مضادة الانس، والانسان يقتضى مخالفة البهيمية فيذكرون أحدهما فى مضادة الآخر ويدل على ذلك أن اشتقاق الانسان من النسيان وأصله نسيان فلهذا يصح فيقال أنسان، والنسيان لا يكون إلا بعد العلم فسمى الانسان انسانا لأنه ينسى ما علمه وسميت البهيمية بهيمية لأنها أبهمت على العلم والفهم ولا تعلم ولا تفهم هى خلاف الانسان، والانسانية خلاف البهيمية فى الحقيقة وذلك أن الانسان يصح أن يعلم إلا أنه ينسى ما علمه والبهيمية لا يصح أن تعلم.

(الفرق) بين الباس والورى أن قولنا الباس يقع على الاحياء والموت والورى الاحياء منهم دون الاموات، وأصله من ورى الردى إذا أظهر النار فسمى الورى ورى لظهوره على وجه الأرض، ويقال الناس الماضون ولا يقال الورى الماضون.

(الفرق) بين العالم والباس أن بعض العلماء قال أهل كل زمان عالم وأنشد وحنف هامة هذا العالم وقال غيره ما يحوى الملك عالم، وتقول الناس العالم السفلى يعنون الأرض وما عليها والعالم العلوى يريدون السماء وما فيها ويقال على وجه التشبيه الانسان العالم الصغير ويقولون الى فلان تدبير العالم

يعنون الدنيا ، وقال آخرون : العالم اسم لأشياء مختلفة وذلك أنه يقع على الملائكة والجن والانس وليس هو مثل الناس لأن كل واحد من الناس إنسان وليس كل واحد من العالم ملائكة .

( الفرق ) بين العالم والدنيا أن الدنيا صفة والعالم اسم تقول العالم السفلى والعالم العلوى فتحمل العالم اسما وتجعل العلوى والسفلى صفة وليس في هذا إشكال فأما قوله تعالى ( ولدار الآخرة خير ) ففيه حذف أى دار الساعة الآخرة وما أشبه ذلك .

( الفرق ) بين الانام والناس أن الانام على ما قال بعض العلماء يقتضى تعظيم شأن المسمى من الناس قال الله عز وجل ( الذين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم ) وإنما قال لهم جماعة وقيل رحل واحد وان أهل مكة قد جمعوا لكم ، ولا تقول جاءنى الانام تريد بعض الانام وجمع الانام أنام قال عدى ابن زيد إن الانسى قلنا جمع نعلمه فيما من الانام والامم جمع أمة وهى العمة .

( الفرق ) بين الناس والبرية أن قولنا برية يقتضى تميز الصورة وقولنا الناس لا يقتضى ذلك لأن البرية فعيلة من رأى الله الخلق أى ميز صورهم ، وتركهم لذكر الاستعمال كما تقول هم الحاية والذرية وهى من ذرة الخلق ، وقيل أصل البرية البرى وهو القطع وسمى برية لأن الله عز وجل قطعهم من جملة الحيوان فأفردهم بسمات ليست لغيرهم ، وذكر أن أصلها من البرى وهو التراب ، وقال بعض المتكلمين : البرية اسم اسلامى لم يعرف فى الجاهلية ، وليس كما قال لأنه ساء فى شعر البابعة وهو قوله :  
قم فى البرية فاحذرها عى العبد      والبابعة جاهلى الانبيات .

( الفرق ) بين الناس والاشتر أن قولنا البشر يقتضى حسن الهيئة وذلك أنه مشتق من الدشارة وهى حسن الهيئة يقال رجل بشير وامرأة بشيرة إذا كان حسن الهيئة فسمى الناس بشراً لأنهم أحسن الحيوان هيئة ، ويجوز أن يقال إن قولنا بشر يقتضى الطهور وسموا بشراً لظهور شأهم ، ومنه قيل لظاهر الخلد بشرة ، وقولنا الناس يقتضى الوس وهو الحركة ، والناس جمع والبشر

واحد وجمع وفي القرآن ( ما هذا إلا بشر مثلكم ) وتقول محمد خير البشر يعنون الناس كلهم ويتنّى البشر فيقال بشران وفي القرآن ( لشرير مثلكا ) ولم يسمع أنه يجمع (١) ( الفرق ) بين اللبس والجليلة أن الجليلة اسم يقع على الجماعات المجتمعة من اللبس حتى يكون لهم معظم وسواد وذلك أن أصل الكلمة العلط والعظم ومنه قيل الحل لعلطه وعظمه ورجل جبل وامرأة جليلة غليظة الخلق وفي القرآن ( واتقوا الذى خلقكم والجليلة الاولين ) وقال تعالى ( ولقد أصل منكم جللا كثيرا ) أى جماعات مختلفة مجتمعة أممكم والحل أول الخلق حمله إذا خلقه الخلق الاول ولو هو أن يخلق قطعة واحدة قبل أن يميز صورته ولهذا قال الله ﷻ « حبلى القلوب على حب من أحسن إليها ، وذلك أن القلب قطعة من اللحم وذلك يرجع إلى معنى العلط »

### وخلاف الانسى الجنى

( الفرق ) بينه وبين الشيطان أن الشيطان هو الشرير من الجن ولهذا يقال للانسان إذا كان شريراً شيطان ولا يقال حتى لأن قولك شيطان يعيد الشر ولا يفيد قولا جى وإنما يعيد الاستتار ولهذا يقال على الاطلاق لعن الله شيطان ولا يقال لعن الله الجنى ، والجنى اسم الجنس والشيطان صفة .  
( الفرق ) بين الرجل والمرء أن قولنا رجل يفيد القوة على الاعمال ولهذا يقال فى مدح الانسان إنه رجل ، والمرء يعيد أنه أدب النفس ولهذا يقال المرءة أدب مخصوص .

( الفرق ) بين الجماعة والعوج والتلة والزمرة والحرب أن العوج الجماعة الكثيرة ومعه قوله تعالى ( ورأيت اللبس يدخلون فى دين الله أفواجا ) وذلك أنهم كانوا يسمون فى وقت ثم نزلت هذه الآية وقبيلة قبيلة ومعلوم أنه لا يقال للتلة عوج كما يقال لهم جماعة ، والتلة الجماعة تدفع فى الامر جملة من قولك نلت الحائط إذا بقصت أسفله فاندفع ساقطاً كله ثم كثر ذلك حتى سمي كل بشر تلاً ومعه تلى عرشه ، وقيل التل الهلاك ، والرمه جماعة لها صوت لا يفهم وأصله من الزمار وهو صوت الاثنى من الدعاء ومعه تلى مرة ودرب منها الرحلة

(١) فى السميرية الكاهله ولم يسمع أى " لشرير " .

وهي الجماعة لها زجل وهو ضرب من الأصوات ، وقال أبو عبيدة الزمرة جماعة في تفرقة ، والحزب الجماعة تمحزب على الأمر أي تعاون وحزب الرجل الجماعة التي تعينه فيقوى (١) أمره بهم وهو من قولك حزني الأمر إذا اشتد على كأنه فرى إذا المرء (الفرق) بين الجماعة والبوش أن البوش هم الجماعة الكثيرة من أحلاط لناس ولا يقال لبني الألب الواحد بوش (٢) ويقال أيضاً جماعة من الخير ولا يقال بوش من الخير لأن الخير كلها جنس واحد وأما العصاة فالعشرة وما فوقها قليلا ومنه قوله عز وجل ( ومحى عصاة ) وقيل هي من العشرة إلى الأربعين وهي في العربية الجماعة من الفرسان والركب ركب الأبل خاصة ولا يقال للفرسان ركب ، والعدي رجال يعدون في الغزو (٣) والرجل جمع راجل والنقيضة هي الطليعة وهم قوم يتقدمون الجيش فيقنون الأمر أي ينظرون ما فيها من قولك نقضت المكان إذا نظرت ، والمقب محو الثلاثين يغزى بهم ، والخطيرة محو الخمسة إلى العشرة يغزى بهم ، والسكتية العسكر المجتمع فيه آلات الحرب من قولك كتبت الشيء إذا جمعته ، وأسماء الجماعات كثيرة ليس هذا موضع ذكرها وإنما نذكر المشهور منها فن ذلك :

(الفرق) بين الجماعة والطائفة أن الطائفة في الأصل الجماعة التي من شأنها الطوف في البلاد للسفر ويحوز أن يكون أصلها الجماعة التي تستوى بها حلقة بطاف عليها ثم كثر ذلك حتى سمي كل جماعة طائفة . والطائفة في الشريعة قد تكون اسماً للواحد قال الله عز وجل ( وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ) ولا خلاف في أن اثنين إذا اقتتلا كان حكمهما هذا الحكم وروى في قوله عز وجل ( ولشهداء عداهما طائفة من المؤمنين ) أنه أراد واحداً وقال يجوز قول الواحد بدلالة قوله تعالى ( فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ) إلى أن قال ( لعلمهم يحذرون ) أي ليحذروا فأوجب العمل في خبر الطائفة ، وقد تكون الطائفة واحداً .

(الفرق) بين الجماعة والفريق أن الجماعة النانية من جماعة أكثر منها تقول

(١) قوله عز وجل ( ومحى عصاة ) وقيل هي من العشرة إلى الأربعين (٢) قوله عز وجل ( وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ) (٣) قوله عز وجل ( ولشهداء عداهما طائفة من المؤمنين ) في نسخة والسمير

جاءني فريق من القوم ، وفريق الخيل ما يفارق جمهورها في الحلبة (١) فيخرج منها وفي مثل أسرع من فريق الخيل ، والجماعة تقع على جميع ذلك .

( الفرق ) بين الجماعة والفئة أن الفئة هي الجماعة المتفرقة من غير هامة قولك عاوت رأسه أي فلقته وانهاى العرج إذا انفرج مكسوراً ، والفئة في الحرب القوم يكونون ردة المحاربين يعنون إليهم إذا حالوا ومنه قوله عز وجل ( أو متحيزاً إلى فئة ) ثم قيل لجمع كل من يمنع أحداً وينصره فئة ، وقال أبو عبيدة الفئة الأعوان .  
( الفرق ) بين الشيعة والجماعة أن شيعة الرجل هم الجماعة المائلة إليه من محبتهم له وأصلها من الشيع وهو الخطب الدقاق التي تجعل مع الجزل في البار لتشتعل كأنه يجعلها تابعا للخطب الجزل لتشرق .

( الفرق ) بين الناس والثبة أن الثبة الجماعة المجتمعة على أمر يمدحون به وأصلها ثبت الرجل أثبت إذا أثبت عايه في حياته خلاف أسننه إذا أثبت عليه بعد وفاته قال الله عز وجل ( فانمروا ثباتاً ) وذلك لاجتماعهم على الاسلام ونصرة الدين .

( الفرق ) بين القوم والقرن أن القرن اسم يقع على من يكون من الناس في مدة سبعين سنة والشاهد قول الشاعر :

إذا ذهب القرن الذي أنت فيه      وخلعت في قرن فانت غريب

وسموا قرناً لأنهم حد الزمان الذي هم فيه ، ويعبر بالقرن عن القوة ومنه قوله صلى الله عليه وسلم « فانها تطلع بين قرني الشيطان » أراد أن الشيطان في ذلك الوقت أقوى ويحوز أن يقال لهم سموا قرياء لا قترانهم في السر . وقال بعضهم : أهل كل عصر قرن : وقال الزجاج القرن أهل كل عصر فيهم نبي أو من له طبقة عالية في العالم فجعله من اقتران أهل العصر بأهل العلم فاذا كان في زمان فترة وغلبة جهل لم يكن قرناً ، وقال بعضهم القرن اسم من أسماء الأئمة فكل قرن سبعون سنة ، وأصله من المقارنة وذلك أن أهل كل عصر أشكال وطرأ ورد وأسنان متقاربة ومن ثم قيل هو قرنه أي على سنه ومنه

(١) في الأصل أغلاط صحاحها من مجمع الأمال .

هو قرنه لا فترانه معه في القتال ، والقوم هم الرجال الذين يقوم بعضهم مع بعض في الأمور ولا يقع على النساء إلا على وجه التبع كما قال عز وجل ( كذبت قوه نوح المرسلين ) والمراد الرجال والنساء تبع لهم ، والشاهد على ما قلناه قول زهير :  
وما أدرى وسوف إخال أدرى أقوم آل حصن أم نساء  
فأحرج النساء من القوم .

( الفرق ) بين الجماعة والملا أن الملا لا شراف الذين يملأون العيون جمالا والقلوب هبة ، وقال بعضهم : الملا الجماعة من الرجال دون النساء ، والأول الصحيح وهو من ملائ ، ويحور أن يكون الملا الجماعة الذين يقومون بالأمور من قولهم هو مليء بالأمور إذا كان قادراً عليه ، والمعنيان يرجعان إلى أصل واحد وهو الملء .

( الفرق ) بين النفر والرهط أن النفر الجماعة نحو العشرة من الرجال خاصة ينفرون لقتال وما أشبهه ، ومنه قوله عز وجل ( مالكم إذا قيل لكم انفروا في سبيل الله أنفقتم إلى الأرض ) ثم كثر ذلك حتى سموها نفر أو لم ينفروا . والرهط الجماعة نحو العشرة يرجعون إلى أب واحد وسموا رهطاً بقطعة أو لم يقطع أطرافها مثل الشرك فتكون فروعها شتى وأصلها واحد تلبسها الجارية يقال لها رهط والجمع رهاط قال الهذلي وطعن مثل تعطيط الرهاط ، تقول ثلاثة رهط وثلاثة نهر لانه اسم لجماعة ، ولو كان اسماً واحداً لم تحز اصافة الثلاثة إليه كما لا يحور أن تقول ثلاثة رجل وثلاثة فلس وقال عز وجل ( وكان في المدينة تسعة رهط ) على التذكير لانه وإن كان جماعة فإن لفظه مذكر مفرد فيقال تسعة على اللفظ وجاء في التفسير أنهم كانوا تسعة رجال والمعنى على هذا وكان في المدينة تسعة من رهط .

( الفرق ) بين الجماعة والشرذمة أن الشرذمة البقية من السقية والقطف منه قال الله عز وجل ( شرذمة قليلون ) أي قطعة وبقية لأم فرعون أصل منهم الكثير فبقيت منهم شرذمة أي قطعة قال الشاعر .

حما التتاء وفيصى احلاو شرادم يضحك مي التواق  
وقال آخر محدث في تترادم التعال .

## الفروق بين ضروب القرايات

(الفرق) بين الأهل والآل أن الأهل يكون من جهة النسب والاختصاص  
فمن جهة النسب قولك أهل الرجل لقراءته الأدبي ، ومن جهة الاختصاص  
قولك أهل الصبر وأهل العلم ، والآل خاصة لرجل من جهة القراءة أو الصحة  
تقول آل لرجل لأهله وأصحابه ولا تقول آل البصرة وآل العلم وقالوا آل

كقولهم ان عرس وابن عمه وابن آوى وابن طي وبنات عمه وبنات  
وردان ، وقيل أصل الاس التأليف والاتصال من قولك بانيته وهو منى وأصد  
بنى وقيل بوجه لهذا جمع على أبناء فكان بين الآب والآل بن تأليف ، والولد يقتضى  
الولادة ولا يقتضيه الابن والاس يقتضى أباً والولد يقتضى والداً . ولا يسمى  
الانسان والداً إلا إذا صار له ولد وليس هو مثل الآب لأنهم يقولون فى  
التكنية أبو فلان وإن لم يلد فلاناً ولا يقولون فى هذا والد فلان إلا أنهم  
قالوا فى الشاة والد فى حملها قبل أن تلد وقد ولدت إذا ولدت إذا أخذ ولدها  
والاس للذكر والولد الذكر والأنثى .

( الفرق ) بين الآل والعرة أن العرة على ما عمل المرد النصاب ومنه عترة



فلان أى منصبه، وقال بعضهم العترة أصل الشجرة الباقى بعد قطعها قالوا فعترة الرجل أصله، وقال غيره عترة الرجل أهله وبنو أعمامه الأذنون واحتجوا بقول أبى بكر رضى الله عنه عن عترة رسول الله ﷺ يعنى قريشاهى مفارقة للأهل على كل قول لأن الأهل هم الأهل والاتباع والعترة هم الأهل فى قول والأهل وسوا الأعمام فى قول آخر .

( الفرق ) بين الأبناء والدرية أن الأبناء يختص به أولاد الرجل وأولاد ناته لأن أولاد النسات منسوبون إلى آبائهم كما قال الشاعر :

نونا بنو أسائنا وناتنا بنوهم أبناء الرجال الأناعد

ثم قيل للحسن والحسين عليهما السلام ولدا رسول الله ﷺ على التكريم ثم صار اسماً لها لكثرة الاستعمال، والدرية تنتظم الأولاد والذكور والاناث والشاهد قوله عز وجل ( ومن ذريته داود وسليمان ) ثم أدخل عيسى فى ذريته .

( الفرق ) بين العقب والولد أن عقب الرجل ولده الذكور والاناث وولد بنه من الذكور والاناث إلا أنهم لا يسمون عقباً إلا بعد وفاته هم على كل حال ولده والفرق بين الاسميين بن .

( الفرق ) بين الولد والسط أن أكثر ما يستعمل السط فى ولد البنت ومنه قيل للحسن والحسين رضى الله عنهما سبطا رسول الله صلى الله عليه وسلم، وقد يقال للولد سبط إلا أنه يفيد خلاف ما يفيد لأن قولنا سبط يفيد أنه يمتد ويطول، وأصل الكلمة من السوط وهو الطول والامتداد ومنه قيل السباط لامتداده بين الدارين والسبطانة ما يرمى فيها النرد من ذلك، والسبط شجر سمي بذلك لامتداده وطوله .

( الفرق ) بين العل والزوج أن الرجل لا يكون بعلاً للزوجة حتى يدخل بها وذلك أن العال النكاح والملاعبة ومنه قوله عليه السلام : أيام أكل وشرب وبعال . وقال الشاعر :

وكم من حصان ذات بعل تركتها إذا الليل أدجى لم تجد من تناعله  
وأصل الكلمة القيام بالامر ومنه يقال للنخل إذا شرب بعروقه ولم يحتاج إلى سقى بعل ذات . يقوم بمصاح نفسه .

## ومما جرى مع ذلك

(الفرق) بين صاحب القرين أن الصفة تفيد اتساع أحوال الصاحبين بالآخر ولهذا يستعمل في الآدميين خاصة فيقال صاحب زيد عمرا وصحبه عمرو ولا يقال صاحب اللحم أو الكون الكون ، وأصله في العرية الحفظ ومنه يقال صاحبك الله وسر مصاحبا أى محفوظاً وفي القرآن ( ولا هم منا يصحبون ) أى يحفظون وقال الشاعر : . وصاحب من دواعي الشر مصطلح والمقارنة تفيد قيام أحد القرينين مع الآخر ويجرى على طريقته وإن لم ينفعه ومن ثم قيل قران الحوم ، وقيل للبعيرين يشد أحدهما إلى الآخر بجبل قرينان فإذا قام أحدهما مع الآخر لطش فيهما قرنان فأما حولف بين المتالين لاختلاف المعنيين والأصل واحد .

( الفرق ) بين المولى والولى أن الولى يجرى في الصفة على المعان والمعين تقول الله ولى المؤمنين أى معينهم والمؤمن ولى الله أى المعان بنصر الله عز وجل ، ويقال أيضاً المؤمن ولى الله والمراد أنه ناصر لأوليائه وديه ، ويحوز أن يقال الله ولى المؤمنين بمعنى أنه يلى حفظهم وكلائهم كولى الطفل المتولى شأنه . ويكون الولى على وجوه منها ولى المسلم الذى يلزمه القيام بحقه إذا احتاح إليه ومنها الولى الخليف المعاهد ومنها ولى المرأة القائم بأمرها ومنها ولى المقتول الذى هو أحق بالمطالبة بدمه . وأصل الولى جعل الثانى بعد الأول من غير فصل من قولهم هذا بلى ذاك ولياً وولاه الله كأنه بلى أمره ولم يكله إلى غيره وولاه أمره وكله إليه كأنه جعله بيده وتولى أمر نفسه قام به من غير وسيطة وولى عنه خلاف والى إليه ووالى بين رمتين جعل إحداهما تلى الأخرى والاولى هو الذى الحكمة إليه أدعى ، ويحوز أن يقال معنى الولى أنه يجب الخير لوليه كما أن معنى العدو أنه يريد الضرر لعدوه . والمولى على وحزه هو السيد والمملوك والخليف وابن العم والاولى بالشئ . والصاحب ومنه قول الشاعر :

ولست بمولى سواة أدعى لها فان لسوات الأمور مواليا

أى صاحب سواة ، وتقول الله مولى المؤمنين بمعنى أنه معينهم ولا يقال إنهم مواليه بمعنى أنهم معينو أوليائه كما تقول اسم أوليائه بهذا المعنى .

( الفرق ) بين الحلة والصدقة أن الصدقة اتفاق الضمان على المودة فإذا أضمر كل واحد من الرجلين مودة صاحبه فصار باطنه فيها كطاهره سمي صديقين ولهذا لا يقال الله صديق المؤمن كما أنه وليه ، والحلة الاختصاص بالتكريم ولهذا قيل إله إبراهيم خليل الله لاختصاص الله إياه بالرسالة وفيها تكريم له ، ولا يجوز أن يقال الله خليل إبراهيم لاختصاص الله به ، وقال أبو علي رحمه الله تعالى : قال المؤمن إله خليل الله ، وقال علي بن عيسى : لا يقال ذلك إلا لشيء لأن الله عز وجل يختص به ولا يختص به غيره قال والآن كلهم أحلاء الله .

## أَبَابُ السَّابِعِ وَالْعِشْرُونَ

في الفرق بين الاطهار والافتاء والحبر

أن الاء كثرة الاطهار ومه أفشى القوم إذا كثر ما لهم مثل أمشوا والعشاء (٢) كـة المال ومثله المشاء (٣) وقريب منه المماوا ضياء وقد أمدى القوم وأصوا وأمشوا وأفتوا إذا كثر ما لهم ، ولهذا يقال فشى الخير في القوم أو الشر إذا ظهر بكثرة وقتها فيها الحرب إذا ظهر وكثر ، والاطهار يستعمل في كل شيء والافشاء لا يصح إلا فيما لا تصح فيه الكثرة ولا يصح في ذلك ألا نرى أنك تقول هو ظاهر المروءة ولا تقول كبر المروءة .

(١) في الاء ، وورد الحكماء بكرومته . (٢) في السمع والسماء . (٣) في السمع «المساء»

(الفرق) بين الجهر والاظهار أن الجهر عموم الاظهار والمبالغة فيه ألا ترى أنك إذا كشفت الأمر للرجل والرجلين قلت أظهرته لهما ولا تقول جهرت به إلا إذا أظهرته للجماعة الكثيرة فيزول الشك ولهذا قالوا (أرنا الله جهرة) أى عياناً لا شك معه، وأصله رفع الصوت يقال جهر بالقراءة إذا رفع صوته بها وفى القرآن (ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها) أى بقراءة تك فى صلاتك، وصوت جهير ربيع الصوت ولهذا يتعدى بالاء فيقال جهرت به كما تقول رفع صوته به لأنه فى معناه وهو فى غير ذلك استعارة، وأصل الجهر إظهار المعنى للنفس وإذا أخرج الشيء من وعاء أو بيت لم يكن ذلك جهراً وكان إظهاراً، وقد يحصل الجهر بقبض الهمس لأن المعنى يطهر للنفس بظهور الصوت.

(الفرق) بين الجهر والكشف أن الكشف مضمن بالزوال ولهذا يقال لله عز وجل كاشف الصر ولم يحز فى تقيضه سائر الضر لأن تقيضه من الستر ليس متضمناً بالثبات فيحزى محراه فى ثبات الصر لما جرى هو فى زوال الضر والجهر غير مضمن بالزوال

(الفرق) بين الاعلان والجهر أن الاعلان خلاف الكتمان وهو إظهار المعنى للنفس ولا يقتضى رفع الصوت به، والجهر يقتضى رفع الصوت به ومنه يقال رحل جهري وجهوري إذا كان ربيع الصوت.

(الفرق) بين البدو والظهور أن الظهور يكون بقصد وبغير قصد تقول استتر فلان ثم ظهر وبدل ما على قصد للظهور، وبدل ما على غير قصد وإن لم يقصد لذلك وأما قوله تعالى (ظهر الفساد فى البر والبحر) فذلك بدو الفساد وكذلك قولك ظهرت فى وجهه حمرة أى حدثت ولم يكن لها بدو فظهرت، والبدو ما يكون بغير قصد يقول بدا البرق وبدا الصبح وبدا الشمس وبدالى و التى لا أنك لم تقصد للبدو، وقل فى هذا بدو وفى الأول بدو وبين المعنيين فرق والأصل واحد.

(الفرو) بين الكتمان والاحفاء والستر والحجاب وما يقرب من ذلك أن الكتمان هو السكوت عن المعنى وقوله تعالى إن الدين يكون ما أرلنا من الباب) أى يسكتون عن ذكره، والاحفاء يكون فى ذلك وفى غيره.

والشاهد أنك تقول أخفيت الدرهم في الثوب ولا تقول كتمت ذلك وتقول  
كتمت المعنى وأخفيته قال أحفاد أعم من الكتابان .

( الفرق ) بين قولك سترته وبين قولك كسنته أن معنى كسنته صنته  
والموضع الكمين هو المصون وذلك أنه يكون كميناً وإن لم يكن مستوراً ، وقيل  
الدر المكنون لأنه في حق يسان فيه ، وحارية مكنونة في الحجاب أى  
مصونة قال الأعشى « ويضئ في الدحص مكنونة » والبيضة ليست بمستورة  
وإنما هي مصونة عن الترحرج والانكسار ، واكتننت الشيء في نفسي إذا  
صنته عن الأداء ودخلت فيه الآثام واللام على معنى جعلت له كدا ، وفي  
القرآن ( ما تكن صدورهم ) .

( الفرق ) بين العشاء والعطاء أن العشاء أنه يكون رفيقاً بين ماتحته ويتوهم  
الرائي أنه لا شيء عليه لرقته ، ومن ثم سميت أعشية الدن وهي أعصاب رفيقة  
قد عشي بها كثر من أعصاب الدن مثل الكند والطحال والغطاء يقتضى ستر ماتحته  
والعشاء لا يقتضى ذلك ومن ثم قيل عشي على الإنسان لأن ما يعتره من  
العشي ليس بشيء بين والعطاء لا يكون إلا كتيها ملاصقا ، وقيل العشاء يكون  
من جسد الشيء والغطاء ما يقتضيه من حنسه كان أو من غير جنسه ولذلك تقول  
تعطيت بالتياء ولا تقول تعشيت بها فإن استعمال العشاء موضع العطاء فعلى التوسع .  
( الفرق ) بين العطاء والستر أن الستر ما يستر عن غيرك وإن لم يكن  
ملاصقا لك مثل الحائط والحمل ، والعطاء لا يكون إلا ملاصقا ألا ترى أنك  
تقول تستر بالحيطان ولا تقول تعطيت بالحيطان وإنما تعطيت بالتياب لأنها  
ملاصقة لك ، والعشاء أيضا لا يكون إلا ملاصقا .

( الفرق ) بين الستر والحجاب والعطاء أنك تقول حجبى فلان عن كذا  
ولا تترك ، ترى عنه ولا تغطاني ، وتقول احتجبت بشيء كما تقول تسترت به  
فالحجاب ذو النادع والمنصوع به والستر هو المستور به ، ويحور أن يقل حجاب  
الشيء ما قصد ستره ألا ترى أنك لا تقول لمن منع غيره من الدخول إلى الرئيس  
داره من غير قصد المانع له أنه حجبته ، وإنما يقال حجبته إذا قصد معه ولا  
تقول احتجبت بالباب إلا إذا قصدت مع غيرك عن مشاهدتك ألا ترى أنك

إذا جلست في البيت ولم تقصد ذلك لم تقل إنك قد احتجبت . و فرق آخر أن  
الستر لا يمنع من الدخول على المستور والحجاب يمنع .

## — الباب الثامن والعشرون —

في الفرق بين الطلب والسؤال والروم والاقتضاء وما يجرى مع ذلك ،  
والفرق بين العت والاعاذ وما يقرب منه

( الفرق ) بين الطلب والسؤال أن السؤال لا يكون إلا كلاما ويكون  
الطلب السعي وغيره ، وفي مثل : عليك الحرب وعلى الطلب .

( الفرق ) بين الطلب والمحاولة أن المحاولة الطلب بالحيلة ثم سمي كل طلب محاولة .

( الفرق ) بين الالتماس والطلب أن الالتماس طلب باللمس ثم سمي كل  
طلب التماسا مجازاً .

( الفرق ) بين الطلب والبحث أن البحث هو طلب الشيء مما يحاطه فأصله  
أن يبحث التراب عن شيء يطلبه فالطلب يكون لذلك ولغيره ، وقيل فلان يبحث  
عن الأمور تشبيهاً بمن يبحث التراب لاستخراج الشيء .

( الفرق ) بين الطلب والاقتضاء أن الاقتضاء على وجهين أحدهما اقتضاء  
الدين وهو طلب أدائه والآخر مطالبة المعنى لغيره كأنه اطلق بأنه لا بد منه ،  
وهو على وجهه منها الاقتضاء لوجود المعنى كإقتضاء الشكر من حكيم لوجود  
النعمة وإقتضاء وجود العمة لصحة شكر وإقتضاء وجود مثل آخر وإنس  
كالضد الذي لا يحتمل ذلك وإقتضاء القادر المبدور والمتمدد رزقاً من رزاقه  
وجود الحركة المحل من غير أن يقتضى وجود المحل وجود الحركة لأنه قد  
يكون فيه السكون وإقتضاء الشيء لغيره قد يكون محلاً حائلاً به . جعل حائلاً  
وذلك نحوه رب يقتضى ذكر الضارب بعده وضع واصع الثلثة له على منه الحقة  
وصرب لا يقتضى ذاك وكلاهما يدل عليه .

( الفرق ) بين الطلب والروم أن الروم على ما قال علي بن عيسى طلب  
الشيء ابتداء ولا يقال رمت إلا لما تحده قبل ويقال طامت في الأمرين ، ولهذا  
لا يقال رمت الطعام والماء وقيل لا يستعمل الروم في الحيوان أصلاً لا يقال

رمت ريداً ولا رمت فرساً وإنما يقال رمت أن يفعل زيد كذا فيرجع الروم إلى فعله وهو الروم والمرام (١) .

### ومما يجرى مع ذلك

( الفرق ) بين أوحى ووحي أن وحي جعله على صفة كقولك مسعرة ، وأوحى جعل فيها معنى الصفة لأن أفعّل أصله التعدية كذا قال علي بن عيسى .

## الباب الثامن والعشرون<sup>(٢)</sup>

في الفرق بين الكتب والنسخ ، وبين النشور والكتب والدفتر والصحيفة وما يقرب من ذلك

( الفرق ) بين الكتب والنسخ أن النسخ نهل معاني الكتاب ، وأصله الإزالة ومنه نسخت الشمس الظل ، وإذا نقلت معاني الكتاب إلى آخرها كان أسقطت الأول وأبطلته ، والكتب قد يكون نقلاً وغيره وكل نسخ كتب وليس كل كتب نسخاً . ( الفرق ) بين الزبر والكتب أن الزبر الكتابة في الحجر نقرأ ثم كثر ذلك حتى سمي كل كتابة زبراً ، وقال أبو بكر أكثر ما يقال الزبر وأعره الكتابة في الحجر قال وأهل النهر يسمون كل كتابة زبراً ، وأصل الكلمة الضخامة والعلط ومنه سميت القطعة من الحديد ربرة والشعر المحتمع على كتف الأسد ربره ، وربرت البئر إذا طوي بها الحجارة وذلك عط الحجارة وإنما قيل للكتابة في الحجر زبر لأنها كتابة عليظه ليس كما يكتب في الرقوق والكواخذ وفي الحديث « الفقير الذي لا زبر له » قالوا لا معتمد له وهو مثل قولهم رقيق الحال كأن الزبر ضخامة الحال ، ويحوز أن يقال الزبور كتاب يتنفس الزجر عن خلاف الحق من قولك زبره إذا زجره وسمي زبور داود لكثرة مزاحره ، وقال الزجاج الزبور كل كتاب دى حكمة .

(١) هما في الأصل والنسخة التيمورية الكاملة فروق تقدمت وهي : الفرق بين الارسال والابعاد ، الفرق بين البعث والارسال ، الفرق بين البعث والابعاد ، الفرق بين البعث والنشور ، الفرق بين الرسول والنبي ، الفرق بين المرسل والرسول (٢) هما في النسخ تكرار في عهد هذا الباب .

(الفرق) بين المنشور والكتاب أن قولنا عند فلان منشور يفيد أن عنده مكتوباً يقويه ويؤيده، والمنشور في الأصل صفة الكتاب وفي القرآن ( كتاباً يلقاه منشوراً ) لأنه قد صار اسماً للكتاب المفيد الفائدة التي ذكرنا والكتاب لا يفيد ذلك .

(الفرق) بين الكتاب والدفتر أن الكتاب يفيد أنه مكتوب ولا يفيد الدفتر ذلك ألا ترى أنك تقول عددي دفتر بياض ولا تقول عددي كتاب بياض .  
(الفرق) بين الصحيفة والدفتر أن الدفتر لا يكون إلا أوراقاً مجموعة ، و"صحيفة تكون ورقة واحدة تقول عددي صحيفة بياض فإذا قلت صحف أفدت أنها مكتوبة ، وقال بعضهم يقال صحائف بياض ولا يقال صحف بياض وإنما يقال من صحائف إلى صحف ليفيد أنها مكتوبة وفي القرآن ( وإذا الصحف نشرت ) وقال أبو بكر : الصحيفة قعقة من آدم أبيض أو ورق يكتب فيه .

(الفرق) بين الكتاب والمصحف أن الكتاب يكون ورقة واحدة ويكون جملة أوراق ، والمصحف لا يكون إلا جماعة أوراق صحفت أي جمع بعضها إلى بعض ، وأهل الحجاز يقولون مصحف بالكسر أحر حوه مخرج ما يتعاطى ما يبد وأهل نجد يقولون مصحف وهو أجود اللغتين ، وأكثر ما يقال المصحف لمصحف القرآن ، والكتاب أيضاً يكون مصدرأ بمعنى الكتابة تقول كتبت كتاباً وعلمته الكتاب والحساب وفي القرآن ( ولو رلنا عليك كتاباً في قرطاس ) أي كتاباً في قرطاس ولو كان الكتاب هو المكتوب لم يحس ذكر القرطاس .

(الفرق) بين الكتاب والسفر أن السفر الكتاب الكبير ، والكتاب الصغير .  
الاسفار الكتب الكبار وقال بعضهم السفر الكتاب يتضمن علوم ادابات خاصة والذي يوحيه الاشتقاق أن يكون السفر الواصح الكاشف للمعاني . من قولك أسفر الصبح إذا أضاء ، وسفرت المرأة نقابها إذا ألفتها فأنكشف وجهها وسفرت البت كاسته وذلك لازالت التراب عنه حتى تكشف أرضه وسفرت الريح التراب أو السحاب إذا فتشته فأنكشف السماء .

(الفرق) بين الكتابة والحمل أن الحملة كتاب يحتوي على أشياء حاللة من الحكم وعرضا قل البابعة :



مجلتهم ذات الاله ودينهم كريم به يرحون حس العواقب  
لا يقال للكتاب إذا اشتمل على السحب والمجون وما شاكل ذلك مجلة .

## الباب التاسع والعشرون

في الفرق بين غاية الشيء ومداه ، وهمايته وحده وآخره  
وما يحرى مع ذلك

( الفرق ) بين غاية الشيء والمدى أن أصل العاية الراهية وسميت هاية الشيء  
هايته لأن كل قوم ينتهون الى عايتهم في الحرب أى رايتهم ، ثم كثر حتى قيل  
لكل ما ينتهى إليه عاية ولكل غاية نهاية ، والأصل ما قلناه ، ومدى الشيء ما يبدى  
وبين غايته والشاهد قول الشاعر .

ولم يدرك ان خضنا من الموت خيضة لم العمر باق والمدى متناول  
يعنى مدى العمر والمعنى أن الأمل مفسح لما بينه وبين الموت ، ومن ذلك  
قولهم هو مدى البصر أى هو حيث يناله بصرى كأن بصرى يفسح بينى  
وبينه ، ثم كثر ذلك حتى قيل للعاية مدى كما يسمى الشيء باسم ما يقرب منه .  
( الفرق ) بين الأمد والعاية أن الأمد حقيقة والعاية مستعارة على ما ذكرنا  
ويكون الأمد طر فاه الرمان والمكان والرمان قوله تعالى ( فطال عايتهم الأمد )  
والمكان قوله تعالى ( ترد لو أن دنها وبينه أمدأ بعيدا ) .

( الفرق ) بين السى ونهايته أن آخر الشيء خلاف أوله وهما اسمان ،  
والنهاية مصدر مثل الحماية والكفاية إلا أنه سمي به مقطوع الشيء فقيل هو نهايته  
أى منتهاه ، وخلاف المنتهى المتبدأ فكما أن قولك المتبدأ يقتضى ابتداء فعل من  
جهة التمام وقد انتهى شيء إذا بلغ ما لا يراد عليه وليس يقتضى النهاية منتهى  
إليه ولو انتهى ذلك لم يصح أن يقال للعالم هاية وقيل الدار الآخرة لأن  
الدنيا تزدى إليها وتندى معنى الأولى ، وقيل الدار الآخرة كما قيل مسجد  
الجامع والمراد مسجد اليوم الجامع ودار الساعة الآخرة ، وأما حق اليقين فهو  
كقولك محض اليقين ومن اليقين وليس قول من يقول هذه إضافة الشيء إلى  
بعته بى لأن الزمافه نوحب دخول الأول في الثانى حتى يكون في صممه .

والعت تحلية وإنما يحلى بالشئ الذى هو بالحقيقة ويضاف إلى ماهو غيره فى الحقيقة تقول هذا زيد الطويل فالطويل هو زيد بعينه ولو قلت زيد الطويل وجب أن يكون زيد غير الطويل ويكون فى تلك الطويل ، ولا يجوز إضافة الشئ إلا إلى غيره أو بعضه فعيره نحو عند زيد وبعضه نحو ثوب حرير (١) وخاتم ذهب أى من حرير ومن ذهب ، وقال المازنى عام الأول وإنما هو عام من الأول .  
 (العرق) بين الآخر والآخر أن الآخر بمعنى ثان وكل شئ يجوز أن يكون له ثالث وما فوق ذلك يقال فيه آخر ويقال للمؤت أخرى ومالم يكن له ثالث فما فوق ذلك قيل الأول والآخر ومن هذا ربيع الأول وربيع الآخر .  
 (العرق) بين الحد والنهاية والعاقبة أن النهاية ماذكرناه ، والحد يفيد معنى تمييز المحدود من غيره ، ولهذا قال المتكلمون حد القدرة كذا وحد السواد كذا وسمى حدا لأنه يمنع غيره من المحدود فيها هو حد له وفى هذا تمييز له من غيره ، ولهذا قال الشروطيون اشترى الدار بمحدودها ولم يقولوا بنهايتها لأن الحد أجمع للمعنى ، ولهذا يقال للعالم نهاية ولا يقال للعالم حد فان قيل فعلى الاستعارة وهو بعيد ، وعندهم أن حد الشئ منه فقال أبو يوسف والحسن بن زياد : إذا كتب حدا الأول دار زيد دخلت دار زيد فى الشراء ، وقال أبو حنيفة لا تدخل فيه وإن كتب حدا الأول المسحود أدخله فسد السع فى قولهما وقال أبو حنيفة لا يفسد لأن هذا على مقتضى العرف وقصد الناس فى ذلك معروف ، وأما العاقبة فهى ما تؤدى إليه تأدية والعاقبة هى الكائنة بالسبب الذى من شأنه التأدية وذلك أن السبب على وجهين مولد ومؤد وإما العاقبة فى المؤدى فان تأدية يؤدى إليها . سبب المقدم وليس كذلك الآخر لأنه قد كان يمكن أن تحمل هى الأولى فى العدة

(العرق) بين الجاب والباحة والجهة قال المتكلمون (٢) أن جانب الشئ غير وجهته ليست غيره ألا ترى أن الله تعالى لو حاق الجزء (٣) الذى لا يتجزأ من فردا لكانت له جهات ستة بدلالة أنه يجوز أن تحاوره ستة أحرار من كل جهة جزء ولا يجوز أن يقال إن له جواب لأن جانب الشئ ما قرب من بعض جهاته ألا ترى أنك تقول للرجل حد على حاسك العين تريد ما يقرب من هذه

(١) فى نسخة حر . (٢) فى السيمورية القديمة وبعض المتكلمين ، (٣) فى النسخ والج .

الجهة لو كان جانبك اليمين أو الشمال لك لم يمكك الا حذفيه ، وقال بعضهم  
 ناحية الشيء كله وحيته بعضه أو ما هو في حكم البعض ، يقال ناحية العراق أى  
 العراق كلها وجهة العراق يراد بها بعض أطرافها . وعدد أهل العربية أن الوجه  
 مستقبل كل شيء ، والجهة المحويقال كذا على جهة كذا قاله الخليل ، قال ويقال  
 رحل أحر من جهته الحرة وأسود من جهة السواد ، والوجهة القسلة قال تعالى  
 (ولكل وجهة) أى فى كل وجه استقبلته وأحدث فيه ، وتجاه الشيء ما استقبلته  
 يقال توجهوا إليكم ووجهوا إليكم كل يقال غير ان قولك وجهوا إليكم على معنى ولوا  
 ووجههم واتوجه الفعل لازم والناحية فاعلة معنى معمولة وذلك أنها موجهة  
 أى مقصودة كما تقول راحلة وإما هى مرحولة وعيشة راضية أى مرصية .  
 (الفرق) بين الحجاب والكف أن الكف هو ما يسد الشيء من أحد  
 جانبيه ولهذا يستعمل فى المعونة فيقال أكتف الرحل إذا أعانه وكفته إذا حطته  
 وكففت الال إذا حطتها فى - طيرة من التشحر : ويحوز أن يقال الفرق بين  
 الجاب والكف أن الكف هو الحجاب المعتمد عليه وليس كذلك الجانب .

## ﴿ الباب الثلاثون ﴾

فى الفرق بين أشياء مختلفة

( الفرق ) بين الارتط والارتط أو الارتط زلزل يعصه إفاة ، ومن  
 ثم قبل سعة مكان كذا أى زللاه ومنه قوله تعالى ( اهبطوا مصر ) وقوله  
 تعالى ( هذا اهبطوا منها جميعا ) ومعناه انزلوا الأرض الإقامة فيها ، ولا يقال  
 هبط الأرض إلا إذا استقر بها ويقال نزل وإن لم يستقر .

( الفرق ) بين اصطن والرحل أن الطعن هو الرحيل فى المودح ومن ثم  
 سميت المرأة إذا كانت فى هودجها طعية تم كثر ذلك حتى سميت كل امرأة  
 ظهنية ، والظعان جبل يشد به الهودج فالشاعر .

كما حاد الأرب عن الظعان والمطعون المشدود بالظعان ، تم كثر  
 الظعان حتى قيل لا يمكن رحل ظعن والأصل ما قلناه .

( الفرق ) بين الهوى والمهى أن الهوى هو الخالص الذى لا تسكير فيه

ويقال ذلك في الطعام وفي كل فائدة لم يعترض عليها ما يفسدها، والمرى المحمود العاقبة يقال مرى ما فعلت أى أشرفت على سلامة عاقبته، وبال كسائي تقول هتاني الطعام ومراني الطعام غير ألف فاذا أردت قلت أمراني بغير هدر، وقال المرد هذا الكلام لو كان له وحده لكان قراً أن يأتي فيه دعة وهل يكون فعل على شئ. إذا كان وحده ناد كان مع غيره انتقل لفظ والمرادوا لندوا بما الصحيح ما أعاءك وأمراني بغير همز معناه دعوته ممدداً .

قد تقدم لنا شيء اختلفوا فيه، ووافقت فيه، وكما أن الله تعالى قال لا يرد الله الاشياء ومنه سمي التوفيق توفيقاً، ويقول أبو علي رحمه الله تعالى يريد من أراد يريد الله أصحابه ومنه سمي التابعون التابعين، وقال أبو علي رحمه الله ومن وافقه يريد من قال بقوله وإن لم يكن من أصحابه، وأيضاً قال المطير لا يقال إنه تابع لطيره لأن التابع دون المتنوع ويحوز أن يوافق النظير النظير .

(المرق) بين قولك احتزاً به وقولك اكتفى به أن قولك احتراً يقتضى أنه دون ما يحتاج إليه وأصله من الجزء وهو احتراء الابل بالرطب عن الماء وهي وإن احتزأت به يقتضى أنه دون ما يحتاج إليه عنه فهي محتاجة إليه بعض الحاجة والاكتفاء يفيد أن ما اكتفى به قدر الحاجة (١) من غير زيادة ولا نقصان تقول فلان في كفاية أى فيما هو وفق حاجته من العيش .

(المرق) بين المحض والخالص أن المحض هو الذى يكون على وجهه لم

(١) من قوله « من غير » الى « العس » رائد في التسمورية القديمة على النسخ .

يخالطه شيء . والخالص هو المختار من الجملة ومنه سمي الذهب النقي عن العش خالصاً ، ومن الأول قولهم لبن محض أى لم يخالطه ماء .

(الفرق) بين العدل والعداء أن العداء ما يجعل بدل الشيء لينزل على حاله التي كان عليها وسواء كان مثله أو أنقص منه ، والعدل ما كان من العداء مثلاً ما يفدى ومنه قوله تعالى (ولا يقبل منها عدل) وقال تعالى (أو عدل ذلك صياماً) أى مثله . (الفرق) بين قولك تكادني الشيء وقولك شق على أن معنى قولك يكادني آذاني ومعنى قولك شق على والاشق الطويل سمي بذلك لبعده أوله من آخره والشقة البعد والشقة من التياب ترجع إلى هذا ، وأما قولهم بهضى الشيء فسمناه شق على حتى غلبني والباهظ الشاق العال ، وأما قولهم بهرنى الشيء فإن الباهر الذي يغلب من غير تكلف ومنه قيل القمر الباهر .

(الفرق) بين الصراط والطريق والسبيل أن الصراط هو الطريق السهل قال الشاعر :  
حشوا بأرصهم بالخيال حتى تركاهم أذل من الصراط  
وهو من الذل خلاف الصعوبة وليس من الذل خلاف العز ، والطريق لا يقتضى السهولة ، والسبيل اسم يقع على ما يقع عليه الطريق وعلى ما لا يقع عليه الطريق تقول سبيل الله وطريق الله وتقول سبيلك أن تفعل كذا ولا تقول طريقك أن تفعل به ويراد به سبيل ما يقصده فيضاف إلى القاصد ويراد به القصد وهو كالحاجة في ناله والطريق كالارادة .

(الفرق) بين قولك عدى ولدى أن لدى يتمكن تمكن عند ألا ترى أنك تقول هذا القول عدى صواب ولا تقول لدى صواب وتقول عدى مال ولا تقول لدى مال ولكن تقول لدى مال إلا أنك تقول ذلك في المال الحاضر عندك ويحور أن تقول عدى مال وإن كان عائباً عنك لأن لدى هو لما يليك وقال بعضهم لدى لعة لدى .

(الفرق) بين قولك عندى كذا وقولك قبلى كذا وقولك فى بيتى كذا قال الفقهاء أصل هذا الباب أن المقر مأخوذ بما فى لفظه لا يسقطه عنه ما يقتضيه ولا يراد باليس فيه فعلى هذا إذا قال لعلان على ألف درهم ثم قال هى وديعة لم يصدق له من موجب لفظ الدين وهو قوله على لأن كلمة على ذمة فليس له

بمسقاطه ، وكذا إذا قال له قبلي ألف درهم لأن هذه اللفظة تتوجه إلى الضمان وإلى الأمانة إلا أن الضمان عليها أغلب حتى سمي الكفيل قبلا فإذا أطلق كان على الضمان وأخذ به إلا أن يقيد بالأمانة فيقول له قبلي ألف درهم وديعة وقوله على لا يتوجه إلى الضمان فيلزمه به الدين ولا يصدق في صرفه عند فصل أو وصل ، وقوله وعدى وفي منزلى وما أشبه ذلك من الأماكن لا يقتضى الضمان ولا الدمة لأنها ألقاط الأمانة .

(الفرق) بين قولك من مالى وقولك فى مالى أن قولك فى مالى إقرار بالشركة ، وقولك من مالى إقرار بالهبة فإذا قال له من دراهمى درهم فهو للهبة وإن قال له فى دراهمى كان ذلك إقرار بالشركة .

(الفرق) بين مع وعند أن قولك مع يفيد الاجتماع فى الفعل وقولك عند يفيد الاجتماع فى المكان ، والذى يدل على أن عند تعيد المكان ولا تنفذه مع أنه يجوز ذهبت إلى عند ريد ولا يجوز ذهبت إلى مع زيد من ثم يقال أنا معك فى هذا الأمر أى معيّنك فيه كأنى مشاركك فى فعله ولا تقول فى هذا المعنى أنا عندك . (الفرق) بين الرسوح والثبات أن الرسوح كمال الثبات والشاهد أنه يقال للشئ المستقر على الأرض ثابت وإن لم يتعلق بها تعلقا شديدا ، ولا يقال راسخ ولا يقال حائط راسخ لأن الجبل أكل ثباتا من الحائط وقال الله تعالى (والراسخون فى العلم) أى الثابتون فيه ، وقد تكلمنا فى ذلك قبل ويتولون هو أرسحهم فى المكرمات أى أكلهم ثباتا فيها ، وأما الرسو فلا يستعمل إلا فى الشئ الثقيل نحو الجبل وما شاكله من الأحسام الكبيرة يقال جبل راس ولا يقال حائط راس ولا عود راس وفى القرآن (بسم الله مجريها ومرساها) شبهها بالجبل لعظمها فالرسو هو الثبات مع العظم والثقل والعلو فإن استعمل فى غير ذلك فعلى التشبيه والمقاربة نحو قولهم أرسى العود فى الأرض .

(الفرق) بين أحمدت النار وأطفأتها أن الاحماد يستعمل فى الكثير والاطفاء فى الكثير والقليل يقال أحمدت النار وأطفأت النار ويقال أطفأت السراج ولا يقال أحمدت السراج وطفئت النار يستعمل فى الخمود مع ذكر النار يقال حمدت نيران الطلم ويستعار الطلى فى غير ذكر النار فيقال طفى غضبه ولا يقال خمد غضبه



إلا في الشمس والقمر والنجوم ، والغيوب يستعمل في كل شئ مو هذا أيضاً فرق بين .  
( الفرق ) بين الزلزلة والرجفة أن الرجفة الزلزلة العظيمة ولهذا يقال زلزلت الأرض زلزلة خفيفة ولا يقال رجفت إلا إذا زلزلت زلزلة شديدة وسميت زلزلة الساعة رجمة لذلك ، ومنه الارحاف وهو الاخبار باضطراب أمر الرجل ورجف الشئ إذا اضطرب يقال رجفت منه إذا تقلقلت .

( الفرق ) بين السلخ والخراج أن السلخ هو إخراج ظرف أو ما يكون بمنزلة الظرف له ، والخراج عام في كل شئ وهو الإزالة من محيط أو ما يجري مجرى المحيط .  
( الفرق ) بين الخلط واللس أن اللبس يستعمل في الأعراض مثل الحق والباطل وما يجري مجراها وتقول في الكلام لبس ، والخلط يستعمل في العرض والجسم فتقول خلطت الأمرين ولبستهما وخلطت النوعين من المتاع ولا يقال لبستهما واحد اللبس منع النفس من إدراك المعنى بما هو الاستتره وقلنا ذلك لأن أصل الكلمة السترة .  
( الفرق ) بين الرجوع والنيء أن النيء هو الرجوع من قرب ومنه قوله تعالى ﴿فان فاموا فان الله غفور رحيم﴾ يعني الرجوع ليس بعيد ، ومنه سمي مال المشركين فينا لذلك كأنه فاء من جانب إلى جانب .

( الفرق ) بين قولك هو قين به وقولك هو حرى به وخلق به وجدير به أن القمين يقتضى مقاربة الشئ والدنو منه حتى يرجى تحقيقه ولذلك قيل خبز قمين إذا بدا ينكرح كأنه دنا من الفساد ويقال للقدوح الذي تتخدمه الكوامخ القمن ، وقولك حرى به يقتضى أنه مأواه هو ألبع من القمين ومن ثم قيل لماوى الطير حراها ولموضع بيضها الحرى ، وإذا رجا الانسان أمراً وطلبه قيل تحراه كأنه طلب مستقره ومأواه ومنه قول الشاعر :

فان تجت مهراً كريماً بالحرى وإن يك أقراف فن قبل الفعل  
وأما خلق به بين الخلاقة فعناه أن ذلك مقدريه وأصل الخلق التقدير ، وأما قولهم جدير به فعناه أن ذلك يرتفع من جهته ويظهر من قولك جدر الجدار إذا بنى وارتفع ومنه سمي الحائط جداراً .

( الفرق ) بين اللبس والمس أن اللبس يكون باليد خاصة ليعرف اللين من الحشونة والحرارة من البرودة ، والمس يكون باليد وبالحجر وغير ذلك



ولا يقتضى أن يكون باليد ولهذا قال تعالى ( مستهم البأساء ) وقال ( وإن يمسسك الله بضر ) ولم يقل يلمسك .

( الفرق ) بين الرجوع والاياب أن الاياب هو الرجوع إلى منتهى المقصد ، والرجوع يكون لذلك ولغيره ألا ترى أنه يقال رجع إلى بعض الطريق ولا يقال آب إلى بعض الطريق ولكن يقال ان حصل في المنزل ، ولهذا قال أهل اللغة التأويب أن يمشى الرجل في حاجته ثم يعود فيثبت في منزله ، وقال أبو حاتم رحمه الله التأويب أن يسير النهار أجمع ليكون عند الليل في منزله وأنشد :

البايتون قريبا من بيوتهم ولو يشامون أبو الحى أو طرقوا  
وهذا يدل على أن الاياب الرجوع إلى منتهى المقصد ولهذا قال تعالى ( إن إلينا إيابهم ) كأن القيامة منتهى قصدهم لأنها لا منزلة بعدها .

( الفرق ) بين الرجوع والانقلاب أن الرجوع هو المصير إلى الموضع الذى قد كان فيه قبل ، والانقلاب المصير إلى تقيض ما كان فيه قبل ويوصح ذلك قولك انقلب العين حزفا فأما رجوعه خزفا فلا يصح لأنه لم يكن قبل خزفا .  
( الفرق ) بين الرجوع والانابة أن الاباة الرجوع إلى الطاعة فلا يقال لمن رجع إلى معصية أنه أناب ، والمنيب اسم مدح كالؤمن والمتقى .

( الفرق ) بين الهدى والبدنة أن البدن ما تبدن من الابل أى تسمى يقال بدنت الناقة إذا سميتها وبدن الرجل سمن ، ثم كثر ذلك حتى سميت الابل بدنا مهزولة كانت أو سمية فالبدنة اسم يختص به البعير إلا أن البقرة لما صارت في الشريعة في حكم البدنة قامت مقامها وذلك أن النى صلى الله عليه وسلم قال البدنة عن سبعة والبقرة عن سبعة ، فصار البقر في حكم البدن ولذلك كان يقلد البقرة كتقليد البدنة في حال وقوع الاحرام بها لسايقها ولا يقلد غيرها ، والهدى يكون من الابل والبقر والغنم ولا تكون البدنة من الغنم والبدنة لا يقتضى إهداؤها إلى موضع والهدى يقتضى إهداؤه إلى موضع لقوله تعالى ( هدياً بالغ الكعبة ) فجعل بلوغ الكعبة من صفة الهدى فمن قال على بدنة جازله نحرها بغير مكوه هو كقوله على جزور ومن قال على هدى لم يحز أن يذبحه إلا بمكة ، وهذا قول جماعة من التابعين وبه قال أبو حنيفة ومحمد رحمهم الله ، وقال غيرهم إذا

قال على بدنة أو هدى فيمكة وإذا قال جزور فحيث يرى وهو قول أبي يوسف .  
 (المرق) بين قولك حاق به وقولك نزل به أن النزول عام في كل شيء .  
 يقال نزل بالمكان ونزل به الضيف ونزل به المكروه ولا يقال حاق إلا في  
 نزول المكروه فقط تقول حاق به المكروه يحق حقا وحيقا ومنه قوله تعالى  
 . (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) يعني العذاب لأنهم كانوا إذا ذكر لهم العذاب  
 استهزؤا به وأراد جزاء استهزائهم ، وقيل أصل حاق حق لأن المضاعف قد  
 يقلب إلى حرف نحو قول الرازي تقضى الباري إذا البازى كسره وهذا حسن  
 في تأويل هذه الآية لأن فيه معنى الحر الذي أتت به الرسل .

(الفرق) بين الضيق والخرج أن الخرج ضيق لا منفذ فيه مأخوذ من الخرجة  
 وهي الشجر الملتف حتى لا يمكن الدخول فيه ولا الخروج منه ولهذا جاء بمعنى  
 الشك في قوله تعالى (ثم لا يجدوا في أنفسهم حرجا مما قضيت) أى شك لان  
 الشاك في الأمر لا ينفذ فيه ومثله (فلايك في صدرك حرج منه) وليس كل  
 ما خاطب به النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين أرادهم به ألا ترى إلى قوله  
 (يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص في القتلى) والقصاص في العمد فكأنه  
 أثبت لهم الإيمان مع قتل العمد وقتل العمد يطل الإيمان وإما أراد أن يعلمهم الحكم  
 فيمن يستوجب ذلك ونحوه قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا  
 أصعافا مضاعفة) وقد تكلمنا في هذا الحرف في كتاب تصحيح الوجوه والنظائر  
 نأكثر من هذا وبما قلنا قال بعض المفسرين في قوله تعالى (وما جعل عليكم في  
 الدين من حرج) أنه أراد ضيقا لا مخرج منه وذلك أنه يتخلص من الذنب  
 بالتوبة فالتوبة مخرج وترك ما يصعب فعله على الإنسان بالحرص ويحتاج به فيما اختلف  
 فيه من الحوادث فقل إن ما أدى إلى الضيق فهو منق وما أوجب التوسعة فهو أولى .  
 (المرق) بين المحق والاذهاب أن المحق يكون للأشياء ولا يكون في الشيء .  
 الواحد يقال محق الدنانير ولا يقال محق الدينار إذا أذهبه بعينه ولكن تقول محق  
 الدينار إذا أردت قيمته من الورق فأما قوله تعالى (يمحق الله الربا) فانه أراد  
 أن ثواب عامله يمحى والثواب أشياء كثيرة والشاهد قوله تعالى (ويربى  
 الصدقات) ليس أنه يربى نفسها وإنما يربى ثوابها فلذلك يمحى ثواب فاعل

الربا ونحن نعلم أن المال يزيد بالربا في العاجل .

( الفرق ) بين الوضعية والخسران أن الوضعية ذهاب رأس المال ولا يقال لمن ذهب رأس ماله كله قد وضع، والشاهد أنه من الوضع خلاف الرفع والشيء إذا وضع لم يذهب وإنما قيل وضع الرجل على الاختصار والمعنى أن التجارة وصعت من رأس ماله وإذا فقد ماله وضع لأن الوضع ضد الرفع والخسران ذهاب رأس ماله وإذا نقص ماله فقد وضع لأن الوضع ضد الرفع والخسران ذهاب رأس المال كله ثم كثر حتى سمي ذهاب بعض رأس المال خسرا،نا وقال الله تعالى ( خسروا أنفسهم ) لأنهم عدموا الاتتماع بها فكاتبها هلكت وذهبت أصلا فلم يقدر منها على شيء . وأصل الخسران في العربية الهلاك .

( الفرق ) بين الماضي والذهاب أن الماضي خلاف الاستقبال ولذا يقال ماض ومستقبل وليس كذلك الذهاب ثم كثر حتى استعمل أحدهما في موضع الآخر ، وقال علي بن عيسى قل قبيض بعد ونظيرهما من المكان حلف وأمام فليل فيما مضى قل وفيما يأتي بعد ويقال المستقبل والماضي .

( الفرق ) بين الاقبال والمضي والمحجى أن الاقبال الايتان من قل الوجه والمحجى ايتان من أى وجه كان

( الفرق ) بين قولك حثته وحثت إليه أن في قولك جئت إليه معنى الغاية من أحل دخول الى ، وحثته قصده بمجيءه وإذا لم تعد له لم يكن فيه دلالة على القصد كقولك جاء المطر .

( الفرق ) بين المقاربة والملافة أن الشيتين يتقاربان وبينهما حاجز يقال التقى الحدان والعارضان، والملافة أيضا أصلها أن تكون من قدام ألا ترى أنه لا يقال لقيته من خلعه وقيل اللقاء اجتماع الشيء مع الشيء على طريق المقاربة وكذلك يصح اجتماع عرضين في المحل ولا يصح التقاؤهما ، وقيل اللقاء يقتضى الحجاب يقال احتجب عنه ثم لقيه وأما المصادفة فأصلها أن تكون من جانب والصدفان جابا الوادى ومنه قوله تعالى ( اذا ساوى بين الصدين ) .

( الفرق ) بين الندى والمجلس والمقامة أن الندى هو المجلس للأهل ومن .

ثم قيل هو أنطقهم في الندى، ولا يقال في المجلس اذا خلا من أهله ندى وقد تنادى القوم إذا تجالسوا في الندى، والمقامة بالضم المجلس يؤكل فيه ويشرب والمقامة بالفتح المجلس الذى يتحدث فيه، والمقامة بالفتح أيضا الجماعة وأما المقام فالاقامة والمقام بالفتح مصدر قام يقوم مقاما والمقام أيضا موضع القيام. (الفرق) بين أقام بالمكان وغنى بالمكان أن معنى قولك غنى بالمكان يغنى غنيا أنه أقام به إقامة مستغنى به عن غيره وليس فى الاقامة هذا المعنى .

(الفرق) بين العكوف والاقامة أن العكوف هو الاقبال على الشيء والاحتباس فيه، ومنه قول الراجز: باتت يتيأ حوضها عكفا، ومنه الاعتكاف لأن صاحبه مقبل عليه يحبس فيه غير مشغول بغيره والاقامة لا تقتضى ذلك . (الفرق) بين المجلس والمحمل أن المحفل هو المجلس الممتلئ من الناس من قولهم ضرع حافل إذا كان ممتلئا .

(الفرق) بين الدنو والقرب أن الدنو لا يكون إلا فى المسافة بين شيئين تقول داره دائية ومزاره دان ، والقرب عام فى ذلك وفى غيره تقول قولونا تتقارب ولا تقول تتدانى وتقول هو قريب قلبه ولا يقال دان بقلبه إلا على بعد. (الفرق) بين قولك ظل دمه وقولك أهدر دمه أن قولك ظل دمه معناه أنه بطل ولم يطلبه به ويقال ظل القاتل نفسه وطله فلان إذا أبطله وأما أهدر فهو أن يبيحه السلطان أو غيره وقد هدر الدم هدرًا وهو هادر كأنه مأخوذ من قولك هدر الشيء إذا غلى وفار وكذلك هدر الحمامة وهو مادام ولج فى صوته بمنزلة غليان القندرو يقال للمستقل من الناس قد هدر دمه .

(الفرق) بين الظل والنيء أن الظل يكون ليلا ونهاراً ولا يكون النىء إلا بالنهار وهو مافاء من جانب إلى جانب أى رجع ، والنيء الرحوع ويقال النىء التبع لأنه يتبع الشمس وإذا ارتفعت الشمس الى موضع المقال من ساق الشجرة قيل قد عقل الظل .

(الفرق) بين الوسط والوسط أن الوسط لا يكون إلا ظرفاً تقول قعدت وسط القوم وثوبى وسط الثياب وإنما تخبر عن شيء فيه التوب وليس به فاذا حركت السين كان اسماً وكان بمعنى بعض الشيء تقول وسط رأسه صلب قترفع

لأنك إنما تخبر عن بعض الرأس لا عن شيء فيه ، والوسط اسم الشيء الذي لا ينفك من الشيء المحيط به جوانبه كوسط الدار وإذا حركت السنين دخلت عليه في فتول احتجم في وسط رأسه ووسط رأسه بموضع هذا في وسط القوم ولا يقال قعدت في وسط القوم كما لا يقال قعدت في بين القوم كما أن بين لا يدخل عليه في فكذلك لا تدخل على ما أدى عنه بين .

(الفرق) بين قولك البين والوسط أن الوسط يضاف إلى الشيء الواحد وبين تضاف إلى شيئين فصاعداً لأنه من البيوتنه تقول قعدت وسط الدار ولا يقال قعدت بين الدارين أى حيث تباين إحداها صاحبتها وقعدت بين القوم أى حيث يتباينوا من المكان ، والوسط يقتضى اعتدال الاطراف إليه ولهذا قيل الوسط العدل في قوله تعالى ( وكذلك جعلناكم أمة وسطاً ) .

(الفرق) بين الطلوع والبروز والشروق أن البروز أول الطلوع ولهذا قال تعالى ( فلما رأى الشمس بازغة ) أى لما رآها في أول أحوال طلوعها تفكر فيها فوقع له أنها ليست بالله ولهذا سمي الشرط تزيهاً لأنه شق خفى كأنه أول الشق يقال بزغ قوائم الدابة إذا شرطها واسم ما يزغ به المزغ وقيل البروز نحو البروز وبزغ قوائم الدابة إذا شرطها ليبرز الدم ، والشروق الطلوع تقول طلعت ولا يقال شروق الرجل كما يقال طلع الرجل فالطلوع أعم .

(الفرق) بين الذرق وإدراك الطعام أن الذرق ملابسة يحس بها الطعام وإدراك الطعام يتبين به من ذلك الوجه وغير تضمنين ملابسة الحبل وكذلك يقال ذقته فلم أجده طعماً .

(الفرق) بين قوله لا يغفر أن يشرك به وقوله لا يعفر الشريك به فيما قال على بن عيسى أن لا تدل على الاستقبال وتدل على وجه العمل في الإرادة ونحوها إذا كان قد يريد الإنسان الكفر مع التوهم أنه إيمان كما يريد النصراني عبادة المسيح ويجوز إرادته أن يكفر مع التوهم أنه إيمان . والفرق من جهة أخرى أن المصدر لا يدل على زمان وإن يفعل على يدل على زمان ففى قولك أن مع الفعل زيادة ليست في الفعل .

(الفرق) بين الاستقامة والاصابة أن الاصابة مضمنة بملازمة الغرض

وليس كذلك الاستقامة لأنه قد يمر على الاستقامة ثم ينقطع عن الغرض الذي هو المقصد في الطلب .

(الفرق) بين قولك أتى فلان وجاء فلان أن قولك جاء فلان كلام تام لا يحتاج إلى صلة وقولك أتى فلان يقتضي مجيئه بشئ ولهذا يقال جاء فلان نفسه ولا يقال أتى فلان نفسه ثم كثر ذلك حتى استعمل أحد اللفظين في موضع الآخر .

(الفرق) بين أولاء وأولئك أن أولاء لما قرب وأولئك لما بعد كما أن ذا لما قرب وذلك لما بعد وإنما الكاف للخطاب ودخلها معنى البعد لأن ما بعد عن المخاطب يحتاج من إعلامه وإبهامه مخاطب بذكره لما لا يحتاج إليه ما قرب منه لوضوح أمره (الفرق) بين من يأتيه فله درهم والذي يأتيه فله درهم أن جواب الجزاء يدل على أنه يستحق من الفعل الأول والفاء في خبر الذي مشبهة بالجزاء وليست به وإنما دخلت لتدل على أن الدرهم يجب بعد الاتيان .

(الفرق) بين الجواب بالفاء وبين العطف أن العطف يوجب الاشتراك في المعنى والجواب يوجب أن الثاني بالأول كقوله تعالى ( ولا تمسوها بسوء فإخذكم عذاب قريب ) .

(الفرق) بين الركون والسكون أن الركون السكون إلى الشيء بالحلب له والانصات إليه ونقيضه النفور عنه والسكون خلاف الحركة وإنما يستعمل في غيره مجازاً .

(الفرق) بين لما ولم أن لما يوقف عليها نحو قد جاءريد فتقول لما أي لما يحى ولا يحوز في ذلك كلامهم كاد ولما كاد يفعل ولم يفعل ، ولما جواب قد فعل ولم جواب فعل لأن قد للتوقع وقال سيويه ليست مافي لما زائدة لأن لما تقع في مواضع لا تقع فيها لم فإذا قال القائل لم يأتي زيد فهو نفى لقوله أتاني زيد وإذا قال لمسا يأتي فمعناه أنه لم يأت وإنما يتوقعه .

(الفرق) بين التابع والتالي أن التالي فيما قال علي بن عيسى ثان وإن لم يكن يتدبر تدبر الأول . والتابع إما هو المتدبر تدبر الأول ، وقد يكون التابع قبل المتبوع في المكان كتقدم المدلول وتأخر الدليل وهو مع ذلك يأمر بالعدول تارة إلى الشمال وتارة إلى اليمين كذا قال .

(الفرق) بين الخالي والماضي أن الخالي يقتضي خلو المكان منه وسواء خلا

منه بالغية أو بالعدم ومنه لا يخلو الجسم من حركة أو سكون لا متنازع خلو المكان منهما واما لا يخلو الشيء من أن يكون موجوداً أو معدوماً فعنه أنه لا يخلو من أن يصح له معنى لأحدى الصفتين .

( الفرق ) بين سوف والسين في سيفعل ان سوف اطماع كقولهم سوفته أى أطمعته فيما يكون وليس كذلك السين .

( الفرق ) بين قولك مالك لا تفعل كذا وقولك لم لا تفعل ان قولك لم لا تفعل أعم لأنه قد يكون بحال يرجع إلى غيره ومالك لا تفعل بحال يرجع إليه .

( الفرق ) بين المكان والمكانة ان المكانة الطريقة يقال هو يعمل على مكانته ومكانته أى على طريقته ومنه قوله تعالى ( على مكاتكم إنا عاملون ) والمكان مفعل من يكون ويكون مصدرأ وموضعا .

( الفرق ) بين قولك تماما له وتاما عليه في قوله تعالى ( تماما على الذى أحس ) أن تماما له يدل على نقصانه قبل تكمله وتاما عليه يدل على نقصانه فقط لانه يقتضى مضاعفة عليه .

( الفرق ) بين أم وأو أن أم استفهام وفيها ادعاء إذا عادت الالف نحو أزيد في الدار وليس ذلك في أو، ولهذا اختلف الجواب فيهما فكان في أم بالتعبير وأو بعم أو لا .

( الفرق ) بين النار والسعير والجحيم والحريق أن السعير هو النار الملتبهة الحراقة أعنى أنها تسمى حريقا في حال إحراقها للاحراق يقال في العود نار وفي الحجر نار ولا يقال فيه سعير، والحريق النار الملتبهة شيئا وإهلا كها له، ولهذا يقال وقع الحريق في موضع كذا ولا يقال وقع السعير فلا يقتضى قولك السعير ما يقتضيه الحريق ولهذا يقال فلان مسعر حرب كأنه يشعلها ويلهبها ولا يقال محرق ، والجحيم نار على نار وجر على جمر، وجاحه شدة تلبيه وجاحم الحرب أشد موضع فيها ويقال لعين الأسد جحمة لشدة توقدها . وأما جهنم فيفيد بعد القمر من قولك جهنم إذا كانت بعيدة القمر .

( الفرق ) بين النور والضياء أن الضياء ما يتخلل الهواء من أجزاء النور فيدعى بذلك، والشاهد أنهم يقولون ضياء النهار ولا يقولون نور النهار إلا أن يعوا الشمس فالنور الحملة التي يتشعب منها ، والضوء مصدر ضاء يضيء ضوءاً .

يقال ضاء وأضاء أى ضاء هو وأضاء غيره .

( الفرق ) بين النطفة والمنى أن قولك النطفة يفيد أنها ماء قليل والماء القليل تسميه العرب النطفة يقولون هذه نطفة عذبة أى ماء عذب، ثم كثر استعمال النطفة فى المنى حتى صار لا يعرف باطلاً فغيره وقولنا المنى يفيد أن الولد يقدر منه وهو من قولك منى الله له كذا أى قدره ومنه الماء الذى يوزن به لأنه مقدر تقدير معلوماً .  
( الفرق ) بين قولك أزاله عن موضعه وأزله أن الازلال عن الموضع هو الازالة عنه دفعة واحدة من قولك زلت قدمه ومنه قيل أزل إليه العمة إذا اصطنعها إليه بسرعة ومنه قيل للذنب الذى يقع من الإنسان على غير اعتياد زلة والصفاء الزلال بمعنى المزل .

( الفرق ) بين الضيق والضيق قال المفضل الضيق بالفتح فى الصدر والمكان ، والضيق بالكسر فى البخل وعسر الخلق ومنه قوله تعالى ( ولا تك فى ضيق مما يمكرون ) وقال غيره الضيق مصدر والضيق اسم ضاقت الشئ ضيقاً وهو الضيق والضيق ما يلزمه الضيق وهذا المثال يكون لما تلزمه الصفة مثل سيد وميت والضائق ما يكون فيه الضيق عارصاً ومنه قوله تعالى ( وضائق به صدورك ) .  
( الفرق ) بين الخلف والخلف أنه يقال لمن جاء بعد الأول خلف شراً كان أو خيراً والدليل على الشر قول لبيد : \* وبقيت فى خلف كجلد الأجرى وعلى الخير قول حسان :

لما القدم إلا على عليك وخلفاً لا يولنا فى طاعة الله تابع  
والخلف بالتحريك ما أدخل عليك بدلاً مما أخذ منك .

( الفرق ) بين ما ولا أن لا سؤال استفهام كقولك أقول كذا فيكون الجواب لا، وما جواب عن الدعوى تقول قلت كذا فيكون الجواب ما قلت .  
( الفرق ) بين السكب والصب والسموح والهمول والمطل أن السكب هو الصب المتتابع، ولهذا يقال فرس سكب إذا كان يتابع الجرى ولا يقطع ومنه قوله تعالى ( وماء مسكوب ) لأنه دائم لا ينقطع ، والصب يكون دفعة واحدة، ولهذا يقال صبه فى القالب ولا يقال سكه فيه لأن ما يصب فى القالب يصب دفعة واحدة ، والسموح اندفاع الشئ السائل وسرعة حريانه، ولهذا قيل دم مسفوح



لأن الدم يخرج من العرق خروجاً سريعاً ، ومنه سفع الجبل لأن سيله يندفع إليه بسرعة ، والهمول يقيد أن الهامل يذهب كل مذهب من غير مانع ولهذا قيل أهملت المواشى إذا تركتها بلا راع فهي تذهب حيث تشاء بلا مانع ، وأما الهمر فكثرة السيلان في سهولة ومنه يقال همر في كلامه إذا أكثر منه ورحل مهمار كثير الكلام وطية همير بسيطة الجسم ، والهطل دوام السيلان في سكون كذا حكى السكري وقال الهطلان مطر إلى اللين ماهو ، وأما السح فهو عموم الانصباب ومنه يقال شاة ساح كأن جسمها أجمع يصب ود كا (١) .

(الفرق) بين اللمع واللمح أن اللمع أصله في البرق وهي الرقة ثم الأخرى المرة بعد المرة ، واللمح مثل اللمع في ذلك إلا أن اللمع لا يكون إلا من بعيد هكذا حكاه السكري في تفسير قول امرئ القيس :

وتخرج منه لامعات كأنها أكف تلقى الفوز عند المفيض

والبرق أصله فيما يقع به الرعب ولهذا استعمل في التهديد .

(الفرق) بين التبديل والاببدال قال الفراء التبدیل تغيير الشيء عن حاله ، والاببدال جعل الشيء مكان الشيء .

(الفرق) بين الدلو والذنوب أن الدلو تكون فارغة وملائي ، والذنوب لا تكون إلا ملائي ولهذا سمي الصيب ذنوباً قال الشاعر :

أما إذا ساحلنا شرب لنا ذنوباً ذر . فان أنى كان له القلب

ثولاً أنها مملوءة ما كان لقوله لنا ذنوب وله ذنوب \* معنى وكذا قول علقمة

« فحق لساس من بذاك ذنوب \* ساجلنا شاركنا في الاستقاء

بالسجال والذنوب تدكر وتؤت وهكذا .

(الفرق) بين الكأس والقدر وذلك أن الكأس لا تكون إلا مملوءة والقدر نكول مملوء وغير مملوء . وكذلك الفرق بين الحوان والمائدة وذلك أنها لا تسمى مائدة إلا إذا كان عليها طعام وإلا فهو خوان والله سبحانه وتعالى أعلم .

تم الكتاب بحمد الله وعونه

وعد أبواب الكتاب في المقدمة يعنى عن المهرس

( الخطأ والصواب واختلافات نسخة قابلتها بعد الطبع )

الصفحة السطر	
١٢ ٨٣	ساعة نبيها
١٩ ٨٩	روثة أعها
٧ ١٠٥	على المعه
٩ ١٠٥	على المعه
٢٠ ١٠٨	تطلع عليها
٢ ١١٩	يحث لا قرب أقرب منه
٢٤ ١٣٩	ومنه قيل الرلسته
١٥٤ ١٢٤٩	في لسان العرب والخبارين *
١ ٢٠٢	آجن مدقان
٢ ٢٠٢	الشيء أنشيء
١٥ ٣٠٥	إياها من مال
٢٠ ٢١٣	بين العجيب والطريف
٢١ ٢١٣	وهو ما يستطرفه

# ذِيوَانُ الْمُعَسَّائِي

## لِلْإِمَامِ اللَّغَوِيِّ الْأَدِيبِ أَبِي هِلَالٍ الْعَسْكَرِيِّ

تفصلت \* حلة الهداية الاسلامية الحليلة ، بتقريله نقولها .

هو كتاب جامع لاثواب الادب وموهبه ، يروعك منه أنه لم يترك بأنا من الوصف إلا أنى عليه ، وهو جزآن ، مصحح على سحى الامامين الشيخ محمد عبده والشيخ محمد محمود الشنقيطى ، مع مقابلة بعضهما بنسخة المتحفه البريطانيه .

الروايد ومتم بالفوائد المسمى ( في الزيادات على كتاب السنن الستة ) ١٠ أجز

الجزء الثامن ومرشد الطالبين وطبقات قراء العشرة لابن الجوزي

مخدرات الذهب في أخبار من ذهب لابن العماد ( ثمانية أجزاء )

شرح أدب الكاتب للجزيري . المصنف في تفسير أسماء شعراء الخمسة لابن جني

تحرير التمهيد لمافي الموطأ من المعاني والامسايد المسمى بالتفهيم لحديث الموطأ

وتراجم شيوخ الامام مالك واختلاف الموطآت لابن عبد البر .

الاختلاف في اللفظ لاس قتيبة . المسائل والاحوية لاس قتيبة

القصص والامم في التعريف بأنساب العرب والعجم والاساء على قاتل الرواء

( وهو المدخل للاستيعاب ) لاس عبد البر . الخاوي للسيوطي

الانتقاء في مسائل الفقهاء مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم لاس عبد البر

إعلام السائلين عن كتب سيد المرسلين ﷺ لاس طولون

الاعلان بالويج لم ذم التاريخ للسحاوي ( وهو كاريح للتاريخ الاسلامي )

الكشف عن مساوي المني للصاحب بن عمار ودم الخطأ في الشعر لاس فارس

تبين كذب المقترى فيما نسب الى الامام الاشعري المعروف بطبقات الاشاعرة

لابن عساكر ( فيه زهاء ثمانين ترجمة )

شروط الائمة الخمسة ( البخاري ومسلم وأبي داود والترمذي والنسائي ) للحازمي

انتقاد ( المعنى عن الحفظ والكتاب ) للقدس

حي الحتن في تمييز نوعي المدين للمحي ( وهو كعجم للمنيات العربية )

أخبار الطراف والمتاحيين ( من الرجال والنساء ) لاس الجوزي

رسائل تاريخية لاس طولون الطالك المشعور بأحوال محمد بن طولون والتمعة

المنية في أخبار القلعة الدمقية والمعزة في تاريخ المزة والكت التاريخية

الحث على التجارة والصناعة والعمل والرد على من يدعي التوكل بترك العمل للخلل

ديول تذكرة الحفاظ للحسيني واس همد والسيوطي والطهطاوي

دفع شبه الشبهة لاس الجوزي ، الطب الروحاني لاس الجوزي

بيان زعل العلم والطلب للدهي ( وهو كوجز من تواريخ العلوم الاسلامية )

اتحاف العاقل بالفعل المسمى لعبير العاقل لاس علان ورسالة في الحو للصادقي

الموكل في واقف من العروة للعات العجمة وأصول الحكايات اللعوية للسيوطي

المعدل في - في الحسابات والعبارة والحداد البعدادي

